

تراثنا

المجلد السادس

من

لُطَائِفُ الْأَشْيَاءِ

تفسير صوفي كامل للقرآن الكريم

للإمام القشيري

زيم له رفقته رعلر عليه

الدكتور إبراهيم بيوني

صدر له

الأستاذ حسن عباس زكي

الهيئة المصرية العامة للتأليف والنشر

١٣٩٠ هـ - ١٩٧١ م

OL 23156.40 (6)

al-Qushayri

"Lala'i f"



pl. 60

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[« بِسْمِ اللَّهِ » : إِخْبَارٌ عَنْ وُجُودِ الْحَقِّ بِنِعْمَةِ الْقِدَمِ .

« الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » : إِخْبَارٌ عَنْ بَقَائِهِ بِوَصْفِ الْعِلَاءِ وَالكَرَمِ .

كَاشَفَ الْأَرْوَاحَ بِقَوْلِهِ : « بِسْمِ اللَّهِ » فَهَيَّيْمَهَا .

وَكَاشَفَ النُّفُوسَ بِقَوْلِهِ : « الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » فَتَيَّيْمَهَا ؛ فَالْأَرْوَاحُ دَهَشَتْ فِي كَشْفِ جَلَالِهِ ، وَالنُّفُوسُ عَطَشَتْ إِلَى لُطْفِ جَمَالِهِ] .

عبد الكريم القشيري

في

بسملة « الشمس »

سُورَةُ الْجُحْرَاتِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » اسمٌ كريمٌ مَنْ تَنَصَّلَ إِلَيْهِ مِنْ زَلَّاتِهِ تَفَضَّلَ عَلَيْهِ بِبِنَاتِهِ ، وَمَنْ تَوَسَّلَ إِلَيْهِ بِطَاعَاتِهِ تَطَوَّلَ عَلَيْهِ بِدِرْجَاتِهِ .

« بسم الله » اسمٌ عزيزٌ مَنْ تَقَرَّبَ إِلَيْهِ بِمِنَاجَاتِهِ قَابَلَهُ بِلُطْفِ أفضَالِهِ ، وَمَنْ تَحَبَّبَ إِلَيْهِ بِإِيمَانِهِ أَقْبَلَ عَلَيْهِ بِكُشْفِ جلالِهِ وَجَمَالِهِ .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ

يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ » .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » : شهادةُ المُنَادَى بِالشَّرْفِ .

« لَا تَقْدُمُوا » أَمْرٌ بِتَجْمُلِ الكَلْفِ . قَدَّمَ الإِكْرَامَ بِالشَّرْفِ عَلَى الإِذْوَاقِ بِالكَلْفِ أَى لَا تَقْدُمُوا بِحُكْمِكُمْ « بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ » : أَى لَا تَقْضُوا أَمْرًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، أَى لَا تَعْمَلُوا مِنْ ذَاتِ أَنْفُسِكُمْ شَيْئًا .

وَيَقَالُ : قَفُوا حَيْثَا وَقِفْتُمْ ، وَافْعَلُوا مَا بِهِ أَمْرُكُمْ ، وَكُونُوا أَصْحَابَ الإِقْتِدَاءِ وَالِاتِّبَاعِ .
لِأَرْبَابِ الإِبْتِدَاءِ وَالِابْتِدَاعِ .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ

فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ
بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ
تَحِطَّ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ » .

أمرهم بحفظِ حرمة ، ومرعاةِ الأدب في خدمته وصحبته ، وألاً ينظروا إليه بالعين التي ينظرون بها إلى أمثالهم . وأنه إذا كان مخلُقه يُبلايُنهم فينبغي ألا يتبسَّطوا معه متجاسرين ، ولا يكونوا مع ما يعاشرهم به من تخلُّفه عن حدودهم زائدين .

ويقال : لا تبدأوه بحديثٍ حتى يُفَاتِحَكُم .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الَّذِينَ يُمْضُونَ أَسْوَاتَهُمْ عِنْدَ

رَسُولِ اللَّهِ أَوْلَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ

قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ

عَظِيمٌ . »

هم الذين تقع السكينة عليهم من هيبة حضرته ، أولئك هم الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى بانزعاج حُبِّ الشهوات منها ، فائقوا سوء الأخلاق ، وراعوا الأدب .

ويقال : هم الذين انساخوا من عادات البشرية .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الَّذِينَ يُبَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ

الْحِجَرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَفْقَهُونَ *

وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ

لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ . »

أى لو عرفوا قدرَكَ لَمَا تَرَكَوا حُرْمَتَكَ ، والتزموا هَيْبَتَكَ .

ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم ولم يستهجلوا ، ولم يوقظوك وقت القيولة بمناداتهم لكان

خيراً لهم (١) .

أما أصحابه — صلواتُ الله عليه وسلامه — الذين يعرفون قدره فإنَّ أحدهم — كما في الخبر:

« كَأَنَّهُ يَقْرَعُ بَابَهُ بِالْأَنْظَافِ » .

(١) يقال : نزلت في قوم من بني تميم منهم الأقرع بن حابس وسويد بن هاشم ، ووكيع بن وكيع ، وعيينة ابن حصن ، وأن الأقرع نادى النبي (ص) من وراء حجرته أن اخرج إلينا فإن مدحنا زينا وذمنا شين . وكان ذلك وقت الظهيرة والنبي في راحته وبعض شئونه الخاصة . فاستيقظ وخرج لم .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ
بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِمِجَالَةٍ
فَتُصِيبُوهَا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ » .

دلَّت الآية (١) على تَرْكِ السُّكُونِ إِلَى خَبَرِ الْفَاسِقِ إِلَى أَنْ يَظْهَرَ صِدْقُهُ .

وفي الآية إشارة إلى تَرْكِ الاسْتِمَاعِ إِلَى كَلَامِ السَّاعِي وَالنَّمَامِ وَالْمَغْتَابِ لِلنَّاسِ .

والآية تُدَلُّ عَلَى قَبُولِ خَبَرِ الْوَاحِدِ إِذَا كَانَ عَدْلًا .

والفاسقُ هو الخارجُ عن الطاعة (٢) . ويقال هو الخارج عن حدِّ الرومة .

ويقال : هو الذي ألقى جِلْبَابَ الْحَيَاءِ .

قوله جل ذكره : « وَاَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ

فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ

حَبِيبٌ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانَ وَزَيْنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ

وَكَرَّهُ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ

وَالْعَصِيانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ » .

أى لو وافقكم محمدٌ رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم في كثير مما تطلبون منه لوقعتم في العنتِ

— وهو الفساد (٣) . ولو قبِلَ قولَ واحدٍ (قبْلَ وضوحِ الأمر) لأصابتكم من ذلك شدة .

والرسول صلوات الله عليه لا يطيعكم في أكثر الأمور إذا لم يرَ في ذلك مصلحة لكم

واللدين .

(١) يقال: نزلت في الوليد بن عقبة بن أبي معيط .. أرسله النبي (ص) ليجبى الصدقات من بني المصطلق . فلما أبصروه تقدموا نحوه فهاجمهم ؛ فقد كانت بينه وبينهم إحنة .. فعاد من فوره إلى النبي وأخبره أنهم ارتدوا عن الإسلام ، فلم يقنع النبي (ص) بما سمع وأرسل إليهم خالد بن الوليد ليتثبت من الأمر فأخبروه أنهم على إسلامهم ، وأنهم كانوا خارجين إلى سفير النبي لإكرامه ، واستيقن خالد من ذلك حين سمع أذانهم وصلاتهم .. فعاد إلى النبي وجلى حقيقة الأمر .

(٢) مشتق من فسّقت الرطبة أي خرجت من قشرها ، والفأرة من جحرها .

(٣) العنت معان أخرى : فهو: الفجور والزنا — كما جاء في سورة النساء . وهو: الوقوع في أمر شاق كما جاء

في آخر سورة براءة .

« ولكن الله حَبَبَ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانَ » : الإسلام والطاعة والتوحيد ، وزَيَّنَهَا فِي قُلُوبِكُمْ .

« وَكَرَّهَ إِلَيْكُمْ السُّكُوفَ وَالْفُسُوقَ وَالْمَعْصِيَانَ . . . » : هذا من تلوين الخطاب .

وفي الآية دليلٌ على صحة قول أهل الحقِّ في القَدَرِ (١) ، وتخصيص المؤمنين بالطافٍ لا يشترك فيها الكفارُ . ولولا أنه يوفَّرُ الدواعيَ للطاعاتِ لَحَصَلَ التفرُّطُ والتقصيرُ في العباداتِ .

« فَضلاً من الله ونعمة » : أى فَعَلَ هذا بكم فضلاً منه ورحمةً . والله عالم حكيم .

قوله جل ذكره : « وَإِنْ طَائِفَتَانِ (٢) مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا

فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِن بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى
الْأُخْرَى فِقَاتِلُوا الَّتِي تَبَغَى حَتَّى تَنفَى إِلَى
أَمْرِ اللَّهِ فَإِن فَاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا
بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا ، إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ
الْمُقْسِطِينَ » .

تدل الآية على أن المؤمن بفسقه — والفسق دون الكفر — لا يخرج عن الإيمان لأن
إحدى الطائفتين — لا محالة — فاسقة إذا اقتتلا .

وتدل الآية على وجوب نصره المظلوم ؛ حيث قال : « فَإِن بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى
الْأُخْرَى . . . » .

والإشارة فيه : أن النفس إذا ظَلَمَتْ القلب بدعائه إلى شهواتها ، واشتغالها في فسادها فيجب

(١) يقصد القشيري أن القائلين بأن الله سبحانه المتفرد بخلق ذوات العباد وخلق أفعالهم وصفاتهم واخلاف
ألسنتهم . . . على صواب لأن الآية صريحة في خلق الأفعال ؛ فهو الذي حَبَّبَ إلى الإيمان والعكس .
(٢) يقال نزلت في ابن أبي حين وقف الرسول على مجلس به بعض الأنصار وهو على حمار فقال ابن أبي :
خَلَّ سَبِيلَ حِمَارِي؛ فَقَدْ آذَانَا ، فَاذْبُرِي لِه عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رُوَاحَةَ قَائِلًا :
وَاقْبُرِي إِنْ بُولَ حِمَارِهِ لِأَطْيَبِ مِنْ مَسْكِكَ .

وبعد أن مضى الرسول (ص) ظال الخوض بينهما حتى استبياً وتجالدا ، واشتبك الأوس والخزرج وتجالدوا
بالعصي . وقيل بالأيدي والنمال والسيف ، فرجع الرسول (ص) إليهم فأصبح بينهم .

أن يقاتلها حتى تمخض بالجراحة بسيوف الجهادة . فإن استجابت إلى الطاعة يُعفى عنها لأنها هي
الطَّيِّبَةُ إلى باب الله .

قوله جل ذكره : « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ
أَخْوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ » .

إيقاع الصلح بين المتخاصمين مِنْ أَوْكَدِ عِزَائِمِ الدِّينِ .

وإذا كان ذلك واجباً فإنه يدل على عِظَمِ وَزْرِ الوَاشِيِ وَالتَّمَامِ ؛ وَالْمَصْدَرِ فِي إِفْسَادِ ذَاتِ الْبَيْنِ .

(ويقال إنما يتم ذلك بقسوية القلب مع الله فإن الله إذا علم صِدْقَ هِمَّةِ عَبْدٍ فِي إِصْلَاحِ ذَاتِ
الْبَيْنِ) (١) فإنه يرفع عنهم تلك العَصِيَّةَ (٢) .

فأما شرط الأخوة : فَمِنْ حَقِّ الْأَخُوَّةِ فِي الدِّينِ الْأَتْخُوَجَ أَخَاكَ إِلَى الْاسْتِعَانَةِ بِكَ أَوْ التَّمَامِ
النصرة عنك ، وَالْأَتْقَصَرَ فِي تَفَقُّدِ أَحْوَالِهِ بِمِثْلِ شَكْلِ عَلَيْكَ مَوْضِعَ حَاجَتِهِ فَيَحْتَاجُ
إِلَى مَسَاعِدِكَ .

ومن حقّه ألا تُلجِئَهُ إِلَى الْإِعْتِذَارِ لَكَ بَلْ تَبْسُطَ عُذْرَهُ ؛ فَإِنْ أَشْكَلَ عَلَيْكَ وَجْهَهُ عُذَّتْ
بِاللَّامَةِ عَلَى نَفْسِكَ فِي خِفَاءِ عُذْرِهِ عَلَيْكَ وَمِنْ حَقِّهِ أَنْ تَتُوبَ عَنْهُ إِذَا أَذْنَبَ ، وَتَعُودَ
إِذَا مَرَضَ . وَإِذَا أَشَارَ عَلَيْكَ بِشَيْءٍ فَلَا تُطَالِبُهُ بِالْدَّلِيلِ عَلَيْهِ وَإِبْرَازِ الْحُجَّةِ — كَمَا قَالُوا :

إِذَا اسْتُنْجِدُوا لَمْ يَسْأَلُوا مَنْ دَعَاهُمْ لِأَيَّةِ حَرْبٍ أَمْ لِأَيِّ مَكَانٍ

وَمِنْ حَقِّهِ أَنْ تَحْفَظَ عَهْدَهُ الْقَدِيمَ ، وَأَنْ تُرَاعِيَ حَقَّهُ فِي أَهْلِ الْمُتَصِلِينَ بِهِ فِي الشَّهَدِ وَالغَيْبِ ،
وَفِي حَالِ الْحَيَاةِ وَبَعْدَ الْمَمَاتِ (٣) — كَمَا قِيلَ :

وَخَلِيلٌ إِنْ لَمْ يَكُنْ مُنْصَفًا كُنْتَ مُنْصَفًا

(١) ما بين القوسين موجود في م وساقط في ص .

(٢) هكذا في م وهي في ص المعصية ونحن نؤثر الأول للملاءمة للسياق .

(٣) في هذه الفقرة ما يدحض مزاعم الذين يقولون بأن الصوفية قوم انزاليين ، لا يفهمون معنى العلاقات
الاجتماعية ولا يتدرونها .

تَنَحَّسَى لَهُ الْأَمْرَ بَيْنَ وَكُنْ مَلَاظِفًا
إِنْ يَقُلْ لَكَ اسْتَوْ احْتَرَفَتْ رَضَى لَا تَكَلُّفًا

قوله جل ذكره: « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرَكُمُ قَوْمٌ مِنْ

قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ
وَلَا نَسْلًا مِنْ نَسَائِهِمْ أَنْ يَكُنَّ
خَيْرًا مِنْهُمْ ، وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ
وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمُ
الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَنْ لَمْ يَتُبْ
فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ .

نَهَى اللَّهُ — سبحانه وتعالى — عن ازدراء الناس ، وعن الغيبة ، وعن الاستهانة
بالحقوق ، وعن ترك الاحترام .

« وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ » : أى لَا يَعْجَبَنَّ بَعْضُكُمْ بَعْضًا ، كقولهِ : « وَلَا تَقَالُوا أَنْفُسَكُمْ » (١) .

ويقال : ما استصفر أحدٌ إلا سَطَّ عليه . ولا ينبغي أن يُعْتَبَرَ بظاهر أحوال الناس
فإنَّ في الزوايا خبايا . والحقُّ يستر أوليائه في حجابِ الضَّعة (٢) ؛ وقد جاء في الخبر :
« رَبِّ أَشْعَثُ أَغْبَرُ ذِي طَمَرِينَ لَا يُؤْبَهُ لَهُ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَةٍ » (٣) .

قوله جل ذكره: « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِنْ

الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا
وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُمْ بَعْضًا ، أُنْجِبْ

(١) آية ٢٩ سورة النساء .

(٢) الضَّعة هنا بمعنى حول الذكر وانطفاء المنظر .

(٣) في بعض الروايات زيادة : « وإن البراء منهم » ، وعند مسلم بلفظ « رَبِّ أَشْعَثُ أَغْبَرُ مَدْفُوعٌ إِلَى
الْأَبْوَابِ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَةٍ » .

أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً
فكرهتموه واتقوا الله إن الله
توابٌ رحيمٌ .

النَّفْسُ لَا تَصْدُقُ ، والقَابُ لَا يَكْذِبُ . والتمييز بين النفس والقاب مُشْكِلٌ وَمَنْ
بَقِيَتْ عَلَيْهِ مِنْ حِظْوَاهُ بَقِيَّةٌ — وَإِنْ قَلَّتْ — فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَدَّعَى بَيَانَ القَابِ بَلْ هُوَ بِنَفْسِهِ
مَادَامَ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ نَفْسِهِ ، وَيَجِبُ أَنْ يَتَّهَمَ نَفْسَهُ فِي كُلِّ مَا يَقَعُ لَهُ مِنْ نَقْصَانٍ غَيْرِهِ . . هذا
أمر المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال وهو يخطب . « كلُّ الناس أفه من عمر ..
امرأة أفه من عمر » .

« ولا تجسوسوا » . والعارف لا يتفرغ من شهود الحق إلى شهود الخلق .. فكيف
يتفرغ إلى تجسس أحوالهم ؟ وهو لا يتفرغ إلى نفسه فكيف إلى غيره ؟ « ولا يغتاب بعضكم
بعضاً » : لا تحصل الغيبة للخلق إلا من الغيبة عن الحق .

« أوجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً .. » جاء في التفسير أن المقصود بذلك الغيبة ،
وعلى ذلك يدل ظاهر الآية . وأخس الكفار وأقلهم قدراً من يأكل الميتة .. وعزيز روية
من لا يغتاب أحداً بين يديك .

قوله جل ذكره : « يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكركم
وأثني وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا
إن أكرمكم عند الله أتقاكم إن الله
عليمٌ خبيرٌ » .

إنا خلقناكم أجمعكم من آدم وحواء ، ثم جعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا لا لتسكثروا
ولا لتنافسوا . فإذا كانت الأصول تربة ونظفة وعلقة .. فالتفاخر بماذا ؟ أبا لحماً المسنون ؟ أم
بالنظفة في قرار مكين ؟ أم بما ينطوى عليه ظاهرك مما تعرفه ؟ ! (١) وقد قيل :

(١) ربما نفهم من هذه العبارة ما يقصده القشيري في موضع آخر ماثل من سخرية بالإنسان وتحطيم لتعجبه ؛
كان يقول له : من أنت أيها الإنسان ؟ أنت كنيف في قبص ! ألا ترى إلى ربح إبطك إذا عرمت ، وإلى ربح
فمك إذا جمعت ! ؟ ... ونحو ذلك .

إِنَّ آثَارَنَا تَدُلُّ عَلَيْنَا فَانظُرُوا بَعْدَنَا إِلَى الْآثَارِ
 أم بأفعالك التي هي بالرياء مشوبة؟ أم بأحوالك التي هي بالإعجاب مصحوبة؟ أم بمعاملاتك
 التي هي ملأى بالخيانة؟

« إن أكرمكم عند الله أتقاكم؟ أتقاكم أي أبعدهم عن نفسه ، فالتقوى هي التحرر
 من النفس وأطاعتها وحفظها . فأكرم العباد عند الله من كان أبعد عن نفسه وأقرب
 إلى الله تعالى .

قوله جل ذكره : « قالت الأعراب آمناً قل لم تؤمنوا
 ولكن قولوا أسلمنا » .

الإيمان هو حياة القلب ، والقلب لا يمجا إلا بعد ذبح النفس ، والنفس لا تموت ولكنها
 تقيب ، ومع حضورها لا يتم خيرٌ ، والاستسلام في الظاهر إسلام . وليس كل من استسلم
 ظاهراً مخلص في سره .

« وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ »

في هذا دليل على أن محل الإيمان القلب . كما أنه في وصف المنافقين قال تعالى :
 « في قلوبهم مرض » ؛ ومرضى القلب والإيمان ضدان .

« إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ
 وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا
 بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ » .

جعل الله الإيمان مشروطاً بخصال ذكرها ، ونص عليها بلفظ « إنما » وهي للتحقيق
 الذي يقتضى طرد العكس ؛ فمن خرج عن هذه الشروط التي جعلها للإيمان فردود
 عايه قوله .

والإيمان يوجب للعبد الأمان ، فما لم يكن الإيمان موجباً للأمان فصاحبه بغيره أولى .

قوله جل ذكره : « قُلْ أَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ بِدِينِكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ » .

تدل الآية على أن الوقوف^(١) في المسائل الدينية يُعتبر واجباً ؛ فالأسمى منه تُؤخذ ، والأحكام منه تُطلب ، وأوامره مُتَّبعة^(٢) .

قوله جل ذكره : « يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُم بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » .

من لاحظ شيئاً من أعماله وأحواله فإن رآها من نفسه كان شراً كماً ، وإن رآها لنفسه كان مكرراً فكيف بمن العبد بما هو شريكٌ أو بما هو مكر ؟ !

والذي يجب عليه قبول المنية ... كيف يرى لنفسه على غيره منة ؟ ! هذا لعمرى فضيحة ! بل المنية لله ؛ فهو وليُّ النعمة . ولا تكون المنية منة إلا إذا كان العبد صادقاً في حاله ، فأما إذا كان معلولاً في صفة من صفاته فهي محنة لصاحبها لا منية .

والمنة تُكَدِّرُ الصنيعَ إذا كانت من المخلوقين ، ولكن بالمنة تطيب النعمة إذا كانت من قبل الله .

قوله جل ذكره : « إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ » .

(١) هكذا في م وهي بمعنى (التوقف) (والتوقيف) عند بعض الأمور ، ولهذا فما جاء في ص وهو (التوفيق) خطأ في النسخ .

(٢) فالاتباع واجب والابتداع مرفوض - كما نهينا القشيري من قبل .

وَمَنْ وَقَفَ هَاهُنَا تَكَدَّرَ عَلَيْهِ عَيْشُهُ ؛ إِذْ لَيْسَ يَدْرِي مَا غَيْبَهُ فِيهِ ، وَفِي مَعْنَى هَذَا
قَوْلُ الْقَائِلِ :

أَبْكِي . . . وَهَلْ تَدْرِينَ مَا يَبْكِينِي ؟
أَبْكِي حَذَاراً أَنْ تَفَارِقِينِي
وَتَقْطَعِي وَصْـلِي وَتَهْجَرِينِي (١)

(١) فِي (الْمَع) لِلسَّرَاجِ وَتَقْطَعِي (حَبَلِي) وَتَهْجَرِينِي (الْمَع ص ٣٠٥) وَكَلَاهَا صَحِيحٌ فِي الْمَعْنَى مَلَأْتُمُ الْمُوزَانَ .

سُورَةٌ

« بسم الله » اسم جَبَرَ أحوالَ مَنْ رَحِمَهُ ، متَجَبَّرٌ بكبريائه على من أقامه
فَقَهَّرَهُ وحرَّمَهُ .

« بسم الله » لطيفٌ يعلمُ خفايا تصنعُ العابدين ، غافرٌ للجلائلِ ذنوبِ العاصين .

قوله جل ذكره : « قَ وَالْقُرْآنِ الْحَمِيدِ » .

قَ مفتاحُ أسمائه : « قوى وقادر وقدير وقريب » . . أقسم بهذه الأسماء وبالقرآن الحميد .
وجوابُ التَّسَمُّ محذوفٌ ومعناه لَتَبْعُنَّ فِي الْقِيَامَةِ .

ويقال جوابه : « قد علمنا ما تنقصُ الأرضُ منهم وعندنا كتابٌ حفيظٌ » أى لقد علمنا . .
وحذفت اللامُ لما تطاول الخطاب .

ويقال : جوابه قوله : « ما يبدلُ القولُ لدى » .

قوله جل ذكره : « بل عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنذِرٌ مِنْهُمْ »

• فقال الكافرون هذا شيءٌ عجيبٌ .

« منذرٌ منهم » : هو محمد صلى الله عليه وسلم

• والتعجبُ نوعٌ من تعبيرِ النَّفْسِ عن استبعادها لأمرٍ خارجِ العادة لم يقع به علمٌ من قَبْلُ .
وقد مضى القولُ في إنكارهم للبعثِ واستبعادهم ذلك :

« أَئِنَّا مِيتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ »

أى يبعثُ عندنا أَنْ نُبعثَ بعدما مِيتْنَا . فقال جل ذكره :

« قد علمنا ما تنقص الأرض منهم
وعندنا كتابٌ حفيظٌ » .

في هذا تسليةٌ للعبد فإنه إذا وُسدَّ التراب ، وانصرف عنه الأصحاب ، واضطرب لوفاته
الأحباب . . . فَمَنْ يَتَّقِدْهُ وَمَنْ يَتَّعِدْهُ . . . وهو في شفير قبره ، وليس لهم منه شيء سوى
ذكره ، ولا أحد منهم يدري ما الذي يقاسيه المسكين في حُفْرته ؟ فيقول الحقُّ — سبحانه :
« قد علمنا . . . » ولعله يخبر الملائكة قائلاً : عبدى الذى أخرَجته من دياره — ماذا بقى بينه
من يهواه ؟ هذه أجزاءه قد تفرقت ، وهذه عظامه بليت ، وهذه أعضاؤه قد تفتتت !

« وعندنا كتابٌ حفيظٌ » : وهو اللوحُ الحفوظُ ؛ أثبتنا فيه تفصيل أحوال الخلق من
غير نسيانٍ ، وبيننا فيه كل ما يحتاج العبدُ إلى تذكُّره .

قوله جل ذكره : « بل كذبوا بالحقِّ لما جاءهم فهم
في أمرٍ مريجٍ » .

« مريجٍ » أى مختلط ومُتَبَسِّس ؛ فهم يترددون في ظلمات تحيرهم ، ويضطربون في شكهم .

قوله جل ذكره : « أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم كيف
بنيناها وزيناها وما لها من فروجٍ » .

أولم يعتبروا ؟ أولم يستدلوا بما رفعنا فوقهم من السماء ، رفعنا سَمَكها فسَوَّيناها ، وأثبتنا
فيها الكواكبَ وبها زيناها ، وأدزنا فيها شمسها وقمرها ؟ أولم يروا كيف جَسَّنا عيناها
ونوعنا أثرها ؟

« والأرض مددناها وألقينا فيها رواسيَ
وأثبتنا فيها من كلِّ زوجٍ بهيجٍ » .

والأرض مددناها ؛ فجعلناها لهم مهاداً ، وجعلنا لها الجبالَ أوتاداً ، وأثبتنا فيها أشجاراً
وأزهاراً وأنواراً . . . كل ذلك :

« تَبْصِرَةٌ وَذِكْرِي لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ »

علامة ودلالة لكل من أناب إلينا ، ورجع من شهود أفعالنا إلى رؤية صفاتنا ، ومن شهود صفاتنا إلى شهودِ حَقِّنا وذاتنا^(١) .

قوله جل ذكره : « وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ

جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ » .

أَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا كَثِيرَ النِّعَمِ وَالزِّيَادَةِ ، فَأَنْبَتْنَا بِهِ « جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ » :
أى الذى يُحْصَدُ — كما تقول : مسجد الجامع .

الأجزاء متجانسة . . . ولكنَّ أوصافها في الطعوم والروائح والألوانِ والهياتِ والقاديرِ
مختلفة .

قوله جل ذكره : « وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ » .

والنخلُ بَاسِقَاتٌ : طويلاتٌ ، لها طَلْعٌ منضودٌ بعضه فوق بعض لكثرة الطلْعِ أو لما فيها
من الثمار . وكيف جعلنا بعض الثمار متفرقة كالفتح والكثرى وغيرهما ، وكيف جعلنا بعضها
مجتمعة كالعنب والرطب وغيرهما . . . كلَّ ذلك جعلناه رزقاً للعباد ولكي ينفعوا به .

« . . . وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيِّتَةً كَذَلِكَ

الْخُرُوجِ » .

وكما سقنا هذا الماء إلى بلدةٍ جفَّ نباتُها ، وكما فعلنا كلَّ هذه الأشياءِ ونحن قادرون على
ذلك — كذلك نجتمعكم في الحشر والنشر ، فليس بَعَثُكُمْ بَأَعْدَمٍ من هذا .

قوله جل ذكره : « كَذَّبَتْ قَبَائِلُهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَحْبَابُ

الرَّسِّ وَثَمُودٌ * وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ

(١) هذا الترتيب في منازل الشهود له أهمية في فهم المعراج الروحي عند هذا الإمام ، وواضح منه أن أعلى درجات الشهود شهود الذات .. وذلك بشرائط سبقت الإشارة إليها في غير موضع من الكتاب ، ولكننا مع ذلك لانسى أن التثبيري — كما نعرف من مذهب — يرى الاستشراق من (الذات) من الحمال ، فقد جنت الصمدية عن النداء واللعوق .. مهما سما العبد في معراجه الروحي .

لوط * وأصحاب الأيكة وقوم نوح
كل كذب الرسل فحق وعيد .

إننا لم نعجز عن هؤلاء — الذين ذكر أسماءهم — وفيه تهديد لهم وتسلية للرسول .

« أفعمينا بالخلق الأول ؟ بل هم في
لبس من خلق جديد » .

أى إننا لم نعجز عن الخلق الأول . . فكيف نعجز عن الخلق الثاني — وهو الإعادة ؟ بل
يعتص علينا فعل شيء ، ولم نتعب من شيء . . فكيف يشق علينا أمر البعث ؟ أى ليس كذلك (١) .

قوله جل ذكره : « ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس
به نفسه ونحن أقرب إليه من حبل
الوريد » .

نعلم ما توسوس به نفسه من شهواتٍ تطلب استنفاذها ، مثل التصنع مع الخلق ، وسوء الخلق ،
والحقد . . وغير ذلك من آفات النفس التي تُشوش على القلب والوقت .

« ونحن أقرب إليه من حبل الوريد » فحبل الوريد أقرب أجزاء نفسه إلى نفسه ، والمراد
من ذلك العلم والقدرة ، وأنه يسمع قوالم ، ولا يشكل عليه شيء من أمرهم .
وفي هذه الآية هيبة وفزع وخوف لقوم ، وروح وسكون وأنس قلب لقوم .

قوله جل ذكره : « إذ يتلقى المتكلمين عن اليمين وعن
الشمال قعيد » .

خوفهم بشهود الملائكة وحضور الحفظة ، وبكتابتهم عليهم أعمالهم ، فهما قعيدا (٢) كل

(١) فلا تفهم هنا الإنكار أو النفي .

(٢) عبر عن المثنى بالمفرد للدلالة بواحد على الاثنين مثل قول الشاعر :

رمانى بأمر كنت منه ووالدى برىءاً ومن أجل الطوى رمانى

أى رمانى بأمر كنت منه برىءاً وكان والدى منه برىءاً .

أحد : ويقال : إذا كان العبدُ قاعداً فواحدٌ عن يمينه يكتب خيراتِه ، وواحدٌ على يساره يكتب معاصيه ، وإذا قام فواحدٌ عند رأسه وواحدٌ عند قدميه ، وإذا كان ماشياً فواحدٌ قائمٌ بين يديه وآخرٌ خلفه .

ويقال : هما اثنتان بالليل لكل واحدٍ ، واثنتان بالنهار .

ويقال : بل الذي يكتب الخيراتِ اليومَ يكون غيره غداً ، وأمّا الذي يكتب الشر والمصيبة بالأمس فإنه يكون كاتباً للطاعة غداً حتى يشهد طاعتك .

ويقال : بل الذي يكتب المصيبة اثنتان ؛ كل يوم اثنتان آخران وكل ليلة اثنتان آخران لثلاثِ يعلمن من مساويك إلا القليل منها ، ويكون علمُ المعاصي منفرداً فيهم (١) .

قوله جل ذكره : « وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ » .

إذا أشرفت النفسُ على الخروجِ من الدنيا فأحوالهم مختلفة ؛ فمنهم من يزداد في ذلك الوقت خوفاً ولا يتبين إلا عند ذهاب الروح حاله . ومنهم من يكشف قبل خروجه فيسكن روعه ، ويُحفظ عليه عقله (٢) ، ويتم له حضوره وتمييزه ، فيسلم الروح على مهلٍ من غير استكراهٍ ولا عبوس . . . ومنهم ، ومنهم . . . وفي معناه يقول بعضهم :

أنا إن ميتٌ - والهوى حشو قلبي - فبدأ الهوى يموت الكرامُ

ثم قال جل ذكره : « وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمُ

الوعيد * وجاءت كلُّ نفسٍ معها

سائقٌ وشهيدٌ » .

سائقٌ يسوقها إما إلى الجنة أو إلى النار ، وشهيدٌ يشهد عليها بما فعلت من الخير والشر .

(١) واضح من ذلك مقدار ما يمتنه الصوفية في نفوس العصاة من تفاؤل ورجاء أملاً في فتح باب التوبة .

(٢) سقطت (عقله) من النسخة م ، وموجودة في ص .

ويقال له : « لقد كُنتَ في غفلةٍ من هذا فَكَشَفْنَا عَنْكَ

غطاءك فبصرُك اليومَ حديدٌ » .

المؤمنون - اليومَ بصرُهم حديدٌ ؛ يُبصرون رُشدَهُم ويحذرون شرَّهُم .

والكافر يقال له غداً : « بصرُك اليومَ حديدٌ » أى : ها أنتِ عَلِمْتَ ما كنتَ فيه من

التكذيب ؛ فاليومَ لا يُسمعُ منك خطابٌ ، ولا يُرفعُ عنك عذابٌ .

قوله جل ذكره : « وقال قريئنه هذا ما لى عتيد » .

لا يَحْتَفَى من أحوالهم شئٌ ؛ إلا ذُكِرَ ، إن كان خيراً يُجازون عليه ، وإن كان غير خيراً

يُحَاسِبُونَ عليه ؛ إِمَّا بِرَحْمَةٍ مِنْهُ فيغفر لهم ؛ وينجون ، وإِمَّا على مقدارِ جُرْمِهِمْ يُعَدِّبُونَ .

« أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ *

مَنَّاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُرِيبٍ » .

مَنَّاعٍ لِلزَّكَاةِ الْمَفْرُوضَةِ .

ويقال : يمنعُ فَضْلَ مائه وَفَضْلَ كَلْبِهِ عن المسلمين .

ويقال : يمنعُ النَّاسَ من الخَيْرِ وَالإِحْسَانِ ، ويسبى ؛ القَوْلُ فِيهِمَا حَتَّى يُرْهَدَ النَّاسَ فِيهِمَا .

ويقال : المَنَّاعُ لِلخَيْرِ هُوَ المِعْوَانُ عَلَى الشَّرِّ .

ويقال : هُوَ الَّذِي قِيلَ فِيهِ : « وَيَمْنَعُونَ المَاعُونَ » (١) .

« مرِيبٌ » : أَى يُشَكِّكُ النَّاسَ فِي أَمْرِهِ لِأَنَّهُ غَيْرُ مُخْلِصٍ ، وَيُلبَسُ عَلَى النَّاسِ حَالَهُ

لأنه منافق .

قوله جل ذكره : « قال قريئنه ربنا ما أظفمتُهُ ولكن

كان في ضلالٍ بعيدٍ » .

يقول المَلَكُ مِنَ الحَنَظَلَةِ المَوْكَلُ بِهِ : ما أَعْجَلْتُهُ عَلَى الزَّلَّةِ .

(١) آية ٧ سورة الماعون .

وإنما (١) كتبتُها بعد ما فعلها — وذلك حين يقول الكافر : لم أ فعلُ هذا ، وإنما أعجبتني
بالكتابة على ، فيقول الملكُ : ربنا ما أعجلته ..

ويقال : هو الشيطانُ المقرونُ به ، وحين يلتقيان في جهنم يقول الشيطانُ : ما أكرهته
على كفره ، ولكنه فعل — باختياره — ما وسوستُ به إليه .

فيقول جل ذكره : « قال لا تَخْتَصِمُوا لَدِيََّ وَقَدْ قَدَّمْتُ

إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ * مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ
وَمَا أَنَا بِظَالِمٍ لِلْعَبِيدِ » .

لا تَخْتَصِمُوا لَدِيََّ الْيَوْمَ وَقَدْ أَمَرْتُمْكُمْ بِالرُّشْدِ وَنَهَيْتُمْكُمْ عَنِ الْعَيِّ .

قوله جل ذكره : يومَ نقولُ لجهنمَ هل امتلأتِ وتقول
هل من مزيد « (٢) .

« نقول لجهنم ، » وتقول : « القولُ هنا على التوسُّع ؛ لأنه لو كانت جهنم ممن يجب لقات
ذلك بل يُحْيِيهَا حَتَّى تَقُولَ ذَلِكَ .

« هل من مزيد » : على جهة التعليل ، والاستزادة من الكفار .

ويقال : بل تقول « هل من مزيد » : أى ليس فى زيادة كقولهِ عليه السلام لما قيل له :

يومَ فتَحَ مكة : هل ترجع إلى دارك ؟ فقال : وهل ترك لنا عقيل داراً ؟! (٣) أى لم يترك ،
فإن الله — تعالى — يملأ جهنم من الكفارِ والعصاةِ ، فإذا ما أُخْرِجَ العصاةُ من المؤمنين ازدادَ
غِيظُ الكفارِ حَتَّى تَمْتَلِئَ بِهِمْ جَهَنَّمُ .

(١) هكذا فى ص وهى ق م (ما) والصراب ما أثبتنا .

(٢) عن قتادة عن أنس عن النبي (ص) قال : يلقى فى النار وتقول هل من مزيد حتى يضع قدمه فتقول
قط قط . وفى رواية أبى هريرة : يقال لجهنم هل امتلأت وتقول : هل من مزيد فيضع الرب تبارك وتعالى قدمه
عليها فتقول : قط قط (البخارى ٣ ص ١٢٨) .

(٣) عن الزهري عن علي بن حسين عن عمرو بن عثمان عن أسامة بن زيد أنه قال زمن الفتح : يا رسول الله ،
أين تنزل غداً ؟ قال النبي (ص) : وهل ترك لنا عقيل من منزل ؟ ثم قال : لا يرث المؤمن الكافر ولا يرث الكافر
المؤمن (البخارى ٣ ص ٤٢) .

قوله جل ذكره : « وَأَزَلَّتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ » .

يقال : إِنَّ الْجَنَّةَ تَقْرَبُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ، كما أَنَّ النَّارَ تُجْرَهُ بِالسَّلَاسِلِ إِلَى الْحَشْرِ نَحْوِ الْحَرَمِينَ .

ويقال : بل تقرب الجنة بأن يسهل على المتقين حشرهم إليها . . . وهم خواص الخواص .

ويقال : هم ثلاثة أصناف : قوم يُحْشَرُونَ إلى الجنة مشاةً وهم الذين قال فيهم : « وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمرًا^(١) » — وهم عوام المؤمنين^(٢) وقوم يحشرون إلى الجنة ركباناً على طاعتهم المصوّرة لهم بصورة حيوان ، وهم الذين قال فيهم جَلَّ وَعَلَا : « يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً^(٣) » — وهؤلاء هم الخواص وأما خاص الخواص فهم الذين قال عنهم : « وَأَزَلَّتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ » أي تَقْرَبُ الْجَنَّةُ مِنْهُمْ .

وقوله : « غير بعيد » تأكيد لقوله : « وَأَزَلَّتِ » .

ويقال : « غير بعيد » : من العاصين تطيباً لقلوبهم .

قوله جل ذكره : « هَذَا مَا نُوَعِدُونَ لِكُلِّ أَوْابٍ حَفِيفٍ » .

الأوابُ : الراجعُ إلى الله في جميع أحواله .

« حفيف » : أي محافظ على أوقاته ، (ويقال محافظ على حواسه في الله حافظ لأنفاسه مع الله)^(٤) .

قوله جل ذكره : « مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبِ وَجَاءَ

بِقَلْبٍ مُنِيبٍ » .

الخشية من الرحمن هي الخشية من الفراق . (والخشية من الرحمن تكون مقرونة بالأنس ؛ ولذلك لم يقل : من خشى الجبار ولا من خشى القهار)^(٥) .

(١) آية ٧٣ سورة الزمر .

(٢) ما بين القوسين موجود في م وغير موجود في ص .

(٣) آية ٨٥ سورة مريم .

(٤) ما بين القوسين موجود في ص وساقط في م .

(٥) ما بين القوسين موجود في ص وساقط في م .

ويقال : الخشية من الله تقتضى العلم بأنه يفعل مايشاء وأنه لا يسألُ عما يفعل .

ويقال : الخشيّةُ أطفُ من الخوف ، وكأنها قريبةٌ من الهيبة^(١) .

« وجاء قلب منيب » : لم يقل بنفس مطيعة بل قال : بقلب منيب ليكون للعصاة في هذا أمل ؛ لأنهم — وإن قصّروا بنفوسهم وليس صدقُ القَدَم — فلهم الأسفُ بقلوبهم وصدق الندم .

قوله جل ذكره : « ادخلوها بسلايم ذلك يومُ الخلود » .

أى يقال لهم : ادخلوها بسلايمٍ من كل آفةٍ ، ووجودِ رضوانٍ ولا يسخطُ عليكم الحقُّ أبداً .

ومنهم مَنْ يقول له المَلَكُ : ادخلوها بسلايمٍ ، ومنهم من يقول له : لكم ما تشاءون فيها — قال تعالى :

« لهم ما يشاءون فيها ولدينا مزيد » .

لم يقل : « لهم ما يسألون » بل قال : « لهم ما يشاءون » : فكلُّ ما يحظرُ بياهم فإنَّ سؤلهم يتحقق لهم في الوهلة ، وإذا كانوا اليوم يقولون : ما يشاء الله فإنَّ لهم غداً منه الإحسان . وهل جزاء الإحسان إلا الإحسان ؟

« ولدينا مزيد » : اتفق أهل التفسير على أنه الرؤية ، والنظر إلى الله سبحانه^(٢) . وقومٌ

يقولون : المزيد على الثواب في الجنة — ولا منافاة بينهما .

(١) يقول الدقاق شيخ القشيري : هى مراتب : الخوف والخشية والهيبة : فالخوف من شرط الإيمان « وخافون إن كنتم مؤمنين » والخشية من شرط العلم : « إنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ » . والهيبة من شرط المعرفة : « ويحذرکم الله نفسه » . وقال أبو القاسم الحكيم : الخوف على ضربين : رهبة وخشية ؛ فصاحب الرهبة يلتجئ إلى الهرب إذا خاف وصاحب الخشية يلتجئ إلى الرب (انرسالة ص ٦٥) .

(٢) أجمعوا على أن الله تعالى يُرى بالأبصار في الآخرة ، وأنه يراه المؤمنون دون الكافرين ، لأن ذلك كرامة من الله تعالى لقوله : « للذين أحسنوا الحسنى وزيادة » . وجوزوا الرؤية بالعقل وأوجبوها بالسمع ؛ وإنما جاز في العقل لأنه موجود ، وكل موجود فتجوز رؤيته إذا وضع الله سبحانه فينا الرؤية له ، ولو لم تكن الرؤية جائزة عليه لكان سؤال موسى عليه السلام : « أرني أنظر إليك » جهلاً وكفراً . وجاء السمع بوجوبه في مثل :-

قوله جل ذكره : « وكم أهلكنا قبلهم من قرنٍ هم أشدُّ

منهم بطشاً فنقبوا في البلاد . . هل

من محيص ؟ » .

أى اعتبروا بالذين تقدّمواكم ؛ انهمكوا في ضلالتهم ، وأصرّوا ، ولم يُقلِّعوا . . فأهلكناهم
وما أبقينا منهم أحداً .

قوله جل ذكره : « إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلبٌ

أو ألقى السَّمْعَ وهو شهيد » .

قيل : « لمن كان له قلب » : أى من كان له عقل . وقيل : قلب حاضر . ويقال قلبٌ على
الإحسان مُقبِل . ويقال : قلبٌ غيرُ قلب .

« أو ألقى السمع » : استمع إلى ما ينادى به ظاهره من الخلق وإلى ما يعود إلى سرّه
من الحق ^(١) . ويقال : لمن كان له قلبٌ صالحٌ لم يَسْكُر ^(٢) من الغفلة . ويقال : قلبٌ يمد
أنفاسه مع الله . ويقال : قلبٌ حتى بنور الموافقة . ويقال : قلبٌ غيرُ مُعرضٍ عن
الاعتبار والاستبصار .

ويقال : « القلبُ — كما في الخبر — بين إصبعين من أصابع الرحمن » : أى بين نعمتين ؛
وهما ما يدفعه عنه من البلاء ، وما ينفعه به من النماء ، فكلُّ قلبٍ منعَ الحقُّ عنه الأوصافَ
الذميمةَ وأزَمَه النعوتَ الحميدةَ فهو الذى قال فيه : « إن ذلك لذكرى لمن كان له قلب » .
وفي الخبر : « إن لله أوائىَ أَلأوهى القلوب ، وأقربها من الله مارقٌ وصفاً » شبه القلوب
بالأوائى ؛ قلبُ الكافرِ منكوسٌ لا يدخل فيه شيء ، وقلبُ المنافقِ إناءٌ مكسور ، ما يُلقَى فيه
من أوّلِهِ يخرج من أسفله ، وقلبُ المؤمنِ إناءٌ صحيحٌ غيرُ منكوسٍ يدخل فيه الإيمانُ ويَقْبَى .

« كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون » . « ووجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة » . . وقوله «ص» . . إنكم سترون
ربكم كما ترون القمر ليلة البدر لاتصامون في رؤيته يوم القيامة . . وأجمعوا على أنه لا يرى في الدنيا بالابصار ،
ولكن بالقلوب ؛ لأن الدنيا دار فناء ولا يرمى الباقى في الدار الفانية . . وهى على العموم رؤية بلا كيفية ولا إحاطة .

(١) هكذا في م وهى في ص (الخلق) وهى خطأ في النسخ .

(٢) هكذا في م وهى في ص (يسكن) وهى خطأ في النسخ .

ولكن هذه القلوب مختلفة؛ فقلب مُلَطَّخٌ بالانفعالات وفنون الآفات؛ فالشرابُ الذى يُلقى فيه يصحبه أثر، ويتلطح به .

وقلبٌ صفاً من الكدورات وهو أعلاها قدراً .

قوله جل ذكره: « ولقد خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ

وما بينهما فى ستةِ أيامٍ وما مسَّنا من

لُغُوبٍ » .

وأنى يَمَسُّهُ اللُّغُوبُ . وهو صَمَدٌ لا يحدث فى ذاته حادث ؟ !

قوله جل ذكره: « فاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ

رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ

الغروبِ » .

إِنْ تَأَذَّتُمْ بِمَا يَقُولُونَ فَمِنَ الْأَشْيَاءِ الَّتِى يَتَّقِدَسُّ عَنْهَا نَفْسِي فاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ ،

واستروحْ عن ذلك بتسبيحك لنا .

« ومن الليلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَارَ السُّجُودِ » .

فالليلُ وقتُ الخلوةِ — والصفاءُ فى الخلوةِ أتمُّ وأصفى .

قوله جل ذكره: « واستمعْ يومَ يُنادى المناد من مكانٍ

قريبٍ * يومَ يسمعون الصيحةَ بالحقِّ

ذلك يومُ الخروجِ » .

النداءُ من الحقِّ — سبحانه — واردٌ عليهم ، كما أنَّ النجوى تحصل دائماً بينهم . والنداءُ

الذى يردُّ عليهم يكون بفتةٍ ولا يكون للعبد فى فعله اختيارٌ .

قوله جل ذكره: « إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ » .

إلينا مرَّجِعُ الكلِّ ومصيرهم .

قوله جل ذكره: «يَوْمَ تَشَقُّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا
ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ» .

هذا يسيرٌ علينا: سواء خلقناهم جملةً أو فرادى^(١)؛ قال تعالى: «ما خلقكم ولا بشكركم
إلا كنفسٍ واحدة»^(٢).

قوله جل ذكره: «نحن أعلم بما يقولون وما أنت عليهم
بجبارٍ فذكركم بالقرآنٍ من يخافُ
وعيدٌ» .

ما أنت عليهم بمسّاطٍ تُكْرِهُم .

وإنما يؤثّرُ التخويفُ والإنذارُ والتذكيرُ في الخاطئين ، فأما من لا يخافُ فلا ينجحُ فيه
التخويفُ — وطيرُ السماء على آلافها تقعُ .

(١) هكذا في ص وهي في م (فرداً)

(٢) آية ٢٨ سورة لقمان .

سُورَةُ الذَّارِيَاتِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »
بسم الله كلمةٌ عزيزةٌ مَنْ ذَكَرَهَا عَزَّ لِسَانُهُ ، وَمَنْ عَرَفَهَا اهْتَمَرَ بِصِحَّتِهَا جَنَانَهُ .
« بسم الله » كلمةٌ للألبابِ غَلَابَةٌ ، كلمةٌ لأرواحِ المحبِّينِ سَلَابَةٌ .

قوله جل ذكره : « والذاريات ذرواً * فالخاملات قرأاً *
فالجاريات يُسرّاً * فالْمَقْسَمَاتِ أَمْراً *
إِنَّمَا تُوْعَدُونَ لَصَادِقٍ * وَإِنَّا
الدينَ لَوَاقِعِ » .

والذارياتُ : أى الرياح الخاملات « وقرأاً » أى السحاب « فالجاريات » أى السفن .
« المقسمات أَمْراً » أى الللائكة .. أقسم بربِّ هذه الأشياء وبقدرته عليها . وجواب القسم :
« إِنَّمَا تُوْعَدُونَ لَصَادِقٍ .. » والإشارة في هذه الأشياء أن من جملة الرياح . الرياح الصيحية (١)
تحمل أنينَ المشتاقين إلى ساحاتِ العزَّةِ فيأتى نسيمُ القربةِ إلى مَشَامِ أسرارِ أهلِ المحبةِ ..
فمعدُّذٌ يجدون راحةً من غلبياتِ اللوعةِ ، وفي معناه أنشدوا :

وإني لأستهدى الرياحَ نسيمكم إذا أقبلت من أرضكم بهبوب
وأسألها حملَ السلامِ إليكمو فإن هي يوماً بَلَّغَتْ .. فأجيبى

ومن السحاب ما يُمطر بعتابِ الغيبةِ ، ويُؤذِنُ بهواجمِ النَّوى والفرقةِ . فإذا عَنَّ لهم من
ذلك شيءٌ أبصروا ذلك بنورِ بصرهم ، فيأخذون في الابتغالِ ، والتضرُّعِ فى السُّؤالِ استعادةً
منها .. كما قالوا :

(١) إشارة إلى صيحاتهم عند اشتداد الوجد .

أقول — وقد رأيتُ لها سحاباً من الهجران مقبلة إلينا
وقد سحَّت عزاليها^(١) بَيْنِي حوالينا الصدودُ ولا علينا
وكما قد يَعمَلُ الملاحُ بعضَ الفقراء بلا أجره طمعاً في سلامة السفينة — فهو لاء^(٢) يرْجُون
أن يُحمكوا في فُلْكِ العنابة^(٣) في بحار^(٤) القدرة عند تلاطم الأمواج حول السفينة .
ومن الملائكة مَنْ ينزَلُ لتفقد أهل الوصلة ، أو لتعزية أهل المصيبة ، أو لأنواع من
الأمر تتصل بأهل هذه القصة ، فهو لاء القوم يسألونهم عن أحوالهم : هل عندهم خيرٌ عن
فراقهم ووصلهم — كما قالوا :

ربِّ كما يا صاحبي قفأ بيا أسائلكم عن حالهم وآسالينا
« إنما توعدون لصادق . وإن الدين لواقع » : الحقُّ — سبحانه — وَعَدَ المطيعين
بالجنة ، والتائبين بالرحمة ، والأولياء بالتربة ، والعارفين بالوصلة ، وَعَدَ أرباب المصائب بقوله :
« أولئك عليهم صلواتٌ من ربهم ورحمة^(٥) » وهم يتصدون لاستبطاء حُسْنِ الميعاد — واللهُ
رءوفٌ بالعباد .

قوله جل ذكره : « والسماء ذاتِ الحبك * إنكم لفي
قولٍ مُختلفٍ * يؤفكُ عنه مَنْ
أفكُ »

« ذات الحبك » أى ذات الطرائق الحسنة — وهذا قَسْمٌ ثانٍ ، وجوابه : « إنكم لفي
قولٍ مُختلفٍ » يعنى فى أمر محمدٍ صلى الله عليه وسلم فأحدهم يقول : إنه ساحر ، وآخر يقول :
مجنون ، وثالث يقول : شاعر . . وغير ذلك .

(١) الأعزل من السحاب مالا مطر فيه (الوسيط ج ٢ ص ٦٠٥) .

(٢) يقصد الصوفية .

(٣) هكذا فى ص وهى فى م (الكفاية) .

(٤) هكذا فى ص وهى فى م (محال) .

(٥) إشارة إلى الآيتين ١٥٦ ، ١٥٧ من سورة البقرة .

« الذين إذا أصابهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون » : « أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك

هم المهتدون » .

والإشارة فيه إلى القسم بسماء التوحيد ذات الزينة بشمس العرفان ، وقر الحجة ، ونجوم
 القرب .. إنكم في باب هذه الطريقة لفي قولٍ مختلف ؛ كَمِنْ مُتَكْرِرٍ يَجِدُ الطَّرِيقَةَ ، وَمِنْ
 مُعْتَرِضٍ يَعْتَرِضُ عَلَى أَهْلِهَا يَتَوَهَّمُ نَقْصَانَهُمْ فِي الْقِيَامِ بِحَقِّ الشَّرِيعَةِ (١) ، وَمِنْ مُتَعَسِّفٍ (٢) لَا يُخْرِجُ
 مِنْ ضَيْقِ حُدُودِ الْعِبَادِيَّةِ وَلَا يَعْرِفُ خَيْرًا عَنْ تَخْصِصِ الْحَقِّ أَوْلِيَاءَهُ بِالْأَحْوَالِ السَّنِيَّةِ ،
 قَالَ قَائِلُهُمْ :

قَدْ سَحَبَ النَّاسُ أَذْيَالَ الظُّنُونِ بِنَا وَفَرَّقَ النَّاسُ فِينَا قَوْلَهُمْ فِرْقًا
 فَكَاذِبٌ قَدْرِي بِالظَّنِّ غَيْرَتِكُمْ وَصَادِقٌ لَيْسَ يَدْرِي أَنَّهُ صَدَقًا
 قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : « يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنَ أْفَكَ » .

أَيُّ يُصْرَفُ عَنْهُ مَنَ صُرِفَ ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَصْدُقُونَ النَّاسَ عَنْهُ (٣) وَيَقُولُونَ :
 إِنَّهُ لِمُجْنُونٌ .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : « قُتِلَ الْخِرَاصُونَ * الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ
 سَاهُونَ » .

لِيَنَّ السَّكْدَاءُ بَنُومَ الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةِ الضَّلَالَةِ وَظَلَمَةِ الْجَهَالَةِ سَاهُونَ لَاهُونَ .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : « يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمِ الدِّينِ * يَوْمَ هُمْ
 عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ * ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ
 هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ » .

يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ؟ ؛ يَسْتَعْجِلُونَ بِهَا ، فَلَأَجَلٍ تَكْذِيبُهُمْ بِهَا كَانَتْ نَفْسُهُمْ لَا تَسْكُنُ

(١) نلاحظ هنا حرص الإمام التشيرى على أن أرباب الحقيقة لا يتنكرون بحال من الأحوال لأى حق من
 حقوق الشريعة .

(٢) هكذا في ص وهي في م (متكشف) التي هي خطأ في النسخ .

(٣) واضح أن التشيرى يرى الضمير في (عنه) التي في الآية عائداً إلى الرسول (ص) . ويميله بمض المضمرين
 إلى القرآن أو إلى الدين أو إلى (ما توعدون) . ومعنى عبارة التشيرى أنه يصرف عنه من صرفه في سابق علمه .

إليها . ويوم هم على النار يُحْرَقُونَ وَيُعَذَّبُونَ يقال لهم : قاسوا عقوبتكم ، هذا الذي كنتم به تَسْتَعْجِلُونَ .

والإشارة فيه إلى الذين يَكْذِبُونَ في أعمالهم لَمَّا يتدخلهم من الرياء ، ويكذبون في أحوالهم لَمَّا يتدخلهم من الإعجاب ، ويكذبون على الله فيما يدعونه من الأحوال . . . قَتَلُوا وَلُعِنُوا . . . وسيلقون غِبًّا تليسهم بما يُحْرَمُونَ من اشتهام راحة الصدق .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعِيمُونَ * آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ » .

في عاجلهم في جَنَاتٍ وَصَلِّهِمْ ، وفي آجلهم في جَنَاتٍ فَضَّلِهِمْ ؛ فغداً درجات ونجاة ، واليوم قُرْبَاتٍ وَمَنَاجَاةٍ ، فسا هو مَوْجِلٌ حَظٌّ أَنفُسِهِمْ ، وما هو مَعْجَلٌ حَقٌّ رَبِّهِمْ . هم آخِذِينَ اليوم ما آتاهم ربهم ؛ يأخذون نصيبهم منه بِيَدِ الشُّكْرِ والحمد ، وغداً يأخذون ما يعطيهم ربهم في الجنة من فنون العطاء والرِّفْد .

وَمَنْ كَانَ اليومَ آخِذَهُ بلا واسطة من حيث الإيمان والإيتان ، وملاحظة القسمة في العطاء والحِرمان . . . كان غداً آخِذَهُ بلا واسطة في الجنان عند اللقاء والعبان . « إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ » ؛ كانوا ولكنهم اليوم بانوا^(١) ولكنهم بعد ما أعدناهم حصلوا واستبانوا . . . فهم كما في الخبر : « أعبد الله كأنك تراه . . . »^(٢) .

قوله جل ذكره : « كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ * وَبِالْأَسْجَارِ هُمْ يَسْتَفْتَرُونَ » .

(١) العارف كائن بانن (هذا رأى يحيى بن معاذ : رسالة القشيري ص ١٥٧) والمعنى أنه وإن بدا بين الناس يشاركتهم ويمعشروهم إلا أنه مشتغل عنهم بمعرفة لا يُسْفَل عنه طريقة عين .
(٢) جاء في الجلية عن زيد بن أرقم : « أعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك ، وأحسب نفسك في الموق ، وأنت دعوة المظلوم » كذلك رواه الطبراني والبيهقي عن معاذ بلفظ : « أعبد الله ولا تشرك به شيئاً واعمل كأنك تراه ، واعد نفسك في الموق » .

المعنى إمّا : كانوا قليلاً وكانوا لا ينامون إلا بالليل (كقوله تعالى : « وقليلٌ من عبادى الشكور »^(١) أو : كان نومهم بالليل قليلاً ، أو :^(٢) كانوا لا ينامون بالليل قليلاً^(٣) .

« وبالأَسْحارِ هم يستغفرون » : أخبر عنهم أنهم — مع تهجدهم ودُعائهم — يُزِيلُونَ أَنفُسَهُمْ فِي الْأَسْحَارِ مَنْزِلَةَ الْعَاصِينَ ، فيستغفرون استصغاراً ، تَقَدَّرَ بِهِمْ ، واستحقاراً لِعُظْمِهِمْ .

والليلُ . . . للأجباب في أنس المناجاة ، وللمصاة في طلب النجاة . والسهرُ لهم في لياليهم دائماً ؛ إمّا لِقَرَطِ أَسْفٍ أَوْ لِشِدَّةِ هَفٍ ، وإمّا لِاشْتِيَاقِي أَوْ لِقَرَاتِي — كما قالوا :

كَم لَيْلَةٍ فِيكَ لِاصْبَاحِهَا أَفُنَيْتُهَا قَابِضًا عَلَى كَبْدِي
قَدْ غَصَّتِ الْعَيْنُ بِالْدموعِ وَقَدْ وَضَعَتِ خُدَى عَلَى بَنَانِ يَدِي

وإمّا لِكَمَالِ أَنْسٍ وَطِيبِ رُوحٍ — كما قالوا :

سَقَى اللَّهُ عَيْشًا قَصِيرًا مَضَى زَمَانَ الْهُوَى فِي الصَّبَا وَالْحُجُونِ
لِيَالِيهِ تَحْكِي انْسِدَادَ لِحَاظِي لَعَيِّنِي عِنْدَ ارْتِدَادِ الْجَفُونِ

قوله جل ذكره : « وفي أموالهم حقٌ للسائل والمحروم » .

السائلُ هو الْمُتَكَنِّفُ ، والمحرومُ هو الْمُتَعَفِّفُ — ويقال هو الذى يحرم نفسه بترك السؤال . . . هؤلاء هم الذين يُعْطُونَ بِشَرَطِ الْعِلْمِ^(٤) ، فأما أصحابُ المروءة : فقير المستحق للملم أَوْلى من المستحق^(٥) . وأما أهل الفترة فليس لهم مالٌ حتى تتوجه عليهم مطالبة ؛ لأنهم أهل الإيثار — فى الوقت — لِكُلِّ مَا يُفْتَحُ عَلَيْهِمْ بِهِ .

(١) آية ١٣ سورة سبأ .

(٢) ما بين القوسين موجود فى م وسقط فى ص .

(٣) يقول النسق : ولا يجوز أن تكون ما نافية على معنى أنهم لا يهجمون من الليل قليلا ويحيونه كله لأن ما النافية لا يعمل ما بعدها فيما قبلها فلا تقول : زيدا ما ضربت (النسق ح٤ ص ١٨٤) .

(٤) أى حسب شرائط الشريعة فى الزكاة .

(٥) هكذا فى م وهى مشطوبة بخط فوقها فى ص . . . والعبارة قد تبدو غامضة ، وقد يكون مراد القشبرى — إن صححت عنه العبارة هكذا — أن أهل المروءة لا يتقيدون فى عطايتهم بما تفرضه الشريعة للمستحقين وحسب فإن المستحق يأخذ ما هو حق له ، وإنما يعطون دائماً ويمتنعون دائماً بغض النظر عن استحقاق أو عدمه .

قوله جل ذكره : « وفي الأرض آيات للموقنين * وفي

أنفسكم أفلا تُبصرون * وفي السماء

رزقكم وما توعدون » .

كما أنَّ الأرضَ تحمل كلَّ شيء فكذلك العارف يتحمَّل كلَّ أحد .

ومن استنقل أحداً أو تبرَّمَ برؤية أحدٍ فلغيبته عن الحقيقة ، ولطالعه الخلق بعين

التفرقة — وأهل الحقائق لا يتصفون بهذه الصفة .

ومن الآيات التي في الأرض أنها يُلقى عليها كلُّ قذارةٍ وقمامة — ومع ذلك تُذبتُ

كلَّ زهرٍ ونورٍ .. كذلك العارف يتشرب كلَّ ما يُسمَّى من الجفاء ، ولا يترشح إلَّا بكلِّ

خُلُقٍ عُلِّيٍّ وشيعةٍ زكَّيةٍ (١) .

ومن الآيات التي في الأرض (أنَّ ما كان منها سيخاً يُترَكُ ولا يُعمَّرُ لأنه لا يحمَّلُ

العارة — كذلك الذي لا إيمانَ له بهذه الطريقة يُهمَلُ ، فقابله بهذه الصفة) (٢) كإلقاء

البذر في الأرض السبخة .

« وفي أنفسكم أفلا تبصرون » : أي وفي أنفسكم أيضاً آيات ، فمنها وقاحتها في همتها (٣) ،

وقاحتها في صفتها ، ومنها دعاؤها العريضة فيما ترى منها وبها ، ومنها أحوالها المريضة حين تزعم

أنَّ ذرَّةً أو (. . .) (٤) بها أو منها .

« وفي السماء رزقكم وما توعدون » : أي قسمة أرزاقكم في السماء ، فاللائكة للموَكَّلون

بالأرزاق ينزلون من السماء .

ويقال : السماء هاهنا المطر ، فبالمطر ينبت الحَبُّ والمرعى .

(١) يقول الجنيدي : « الصوفي كالأرض يطرح عليها كل قبيح ولا يخرج منها إلا كل مبيع » ، وقال أيضاً :

« إنه كالأرض يطؤها البر والفاجر » (الرسالة ص ١٣٩) .

(٢) ما بين القوسين موجود في م وساقط في ص .

(٣) هكذا في م وهي في ض (صمتها) ويبدو أن الهاء اشتبهت على الناسخ .

(٤) مشتبهة في النسختين .

ويقال : على رب السماء أرزاقكم لأنه ضمَّها .

ويقال : قوله : « وفي السماء رزقكم » وها هنا وقف ثم تبتدىء : « وما توعدون » .

قوله جل ذكره : « فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقُّ مِثْلِ

مَا أَنْتُمْ تَنْطِقُونَ » .

أى : إنَّ البعثَ والنَّشْرَ لَحَقُّ .

ويقال : إنَّ نصرى لحمدٍ ولدينى ، وللذى أنا كم به من الأحكام — لِحَقِّ مِثْلِ مَا أَنْتُمْ تَنْطِقُونَ .

كما يقال : هذا حَقٌّ مِثْلُ مَا أَنْتَ هَاهُنَا .

ويقال : معناه : « أَنَّ اللَّهَ رَازِقُكُمْ » — هذا القولُ حَقٌّ مِثْلُ مَا أَنْتُمْ إِذَا سُئِلْتُمْ : مَنْ رَبُّكُمْ ؟ وَمَنْ خَالِقُكُمْ ؟ قَلَمَ : اللَّهُ . . فَمَا أَنْتُمْ تَقُولُونَ : إِنَّ اللَّهَ خَالِقٌ — وهذا حَقٌّ . . كذلك القولُ بِأَنَّ اللَّهَ رَازِقٌ — هو أَيْضًا حَقٌّ .

ويقال : كما أَنَّ نُطْقَكَ لَا يَتَكَلَّمُ بِهِ غَيْرُكَ فَرَزُقُكَ لَا يَأْكُلُهُ غَيْرُكَ .

ويقال : الفائدة والإشارة في هذه الآية أنه حال برزقك على السماء ، ولا سبيل لك إلى العروج إلى السماء لتستنفل بما كلفك ولا تتمنى في طلب ما لا تصل إليه .

ويقال : في السماء رزقكم ، وإلى السماء يُرْفَعُ عَمَلُكُمْ . . فَإِنْ أَرَدْتَ أَنْ يَنْزَلَ عَلَيْكَ رَزُقُكَ فَأَصْبِدْ إِلَى السَّمَاءِ عَمَلَكَ — ولهذا قالوا : الصلاةُ قَرْعُ بابِ الرِّزْقِ ، وقال تعالى : « وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسألك رزقاً » (١) .

قوله جل ذكره : « هل أتاك حديثُ إِبْرَاهِيمَ الْكَرِيمِ » .

(١) آية ١٣٢ سورة طه .

قيل في التفسير : لم يكن قد أتاه خبرهم قبل نزول هذه الآية .

وقيل : كان عددهم اثني عشر ملكاً . وقيل : جبريل وكان معه سبعة . وقيل : كانوا ثلاثة .

وقوله : « المكرمين » قيل لقيامه — عليه السلام — بخدمتهم . وقيل : أكرم الضيفَ بطلاقة وجهه ، والاستبشار بوفودهم .

وقيل : لم يتكلف إبراهيم لهم ، وما اعتذر إليهم — وهذا هو إكرام الضيف — حتى لا تكون من المضيف عليه منة فيحتاج الضيف إلى تحملها .

ويقال : ستمهم مكرمين لأن غير المدعو عند الكرام كريم .

ويقال : ضيف الكرام لا يكون إلا كريماً .

ويقال : المكرمين عند الله .

قوله جل ذكره : « إزدخلوا عليه فقالوا سلاماً قال

سلامٌ قومٌ مُنكَرُونَ » .

أى سلمنا عليك (سلاماً) فقال إبراهيم : لكم منى (سلامٌ) .

وقولهم : « سلاماً » أى لك متأسلام ، لأنّ السلام : الأمان .

« قومٌ مُنكَرُونَ » : أى أنتم قوم منكرون ؛ لأنه لم يكن يعرف مثلهم فى الأضياف .
ويقال : غُرَبَاءُ .

قوله جل ذكره : « فرأغ إلى أهله فجاء بِمِجَلِّ سَمِينِ *

فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا نَأْكُلُونَ » .

أى عدل إليهم من حيث لا يعلمون^(١) ، وكذلك يكون الروغان^(٢) .

(١) أى من حيث لا يعلم الأضياف .

(٢) وكذلك يكون روغان الكرام : خفيّة حتى لا يُسبب لأضيافه الحرج .

« فإء بمجلِّ سمن ء فشواه؁ وقربه منهم وقال : « أأنا كلون ؟ » وحين امتنعوا عن الأكل :

« فأوجسَ منهم خيفةً قالوا : لا تخف؁ وبشروه بغلامٍ علمٍ .

توهمَ أنهم لصوص فقالوا له : « لا تخف » .

« وبشروه بغلامٍ علمٍ » : أى بشروه بالولد؁ وبقاء هذا الولدِ إلى أن يصير عليماً ؛ والعلم مبالغة من العلم؁ وإنما يصير عليماً بعد كبره .

« فأقبلت امرأته فى صرةٍ فصكت وجهها وقالت عجوزٌ عقيم » .

« فى صرةٍ » أى فى صيحةٍ شديدة؁ « فصكت وجهها » أى فضربت وجهها بيدها كفعل النساء « وقالت عجوزٌ عقيم » : أى أنا عجوزٌ عقيم . وقيل : إنها يومها كانت ابنة ثمانٍ وتسعين سنة؁ وكان إبراهيمُ ابنَ تسعٍ وتسعين سنة .

« قالوا كذلك قال ربك إنه هو الحكيمُ العليمُ » .

أى قلنا لك كما قال ربك لنا؁ وأن نخبرك أن الله هو الحكيمُ لأفعاله؁ « العليمُ » الذى لا يخفى عليه شئ^(١) .

« قال فما خطبكم أيها المرسلون ؟ » .

سألم : ما شأنكم ؟ وما أمركم ؟ وبماذا أرسلتم ؟

« قالوا إنما أرسلنا إلى قومٍ مجرمين *
لنرسل عليهم حجارةً من طين *

(١) روى أن جبريل قال لما حين استبعدت : انظرى إلى سقف بيتك؁ فنظرت فإذا جلوعه مورقة مشرفة .

مُسَوِّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ * فَأَخْرَجْنَا
مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ * مَا وَجَدْنَا
فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمَسْلُومِينَ .

هم قوم لوط ، ولم نجد فيها غير لوطٍ ومن آمن به .

قوله جل ذكره : « وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ
الْعَذَابَ الْأَلِيمَ » .

تركنا فيها علامةً يعتبر بها الخائفون — دون القاسية قلوبهم^(١) .

قوله جل ذكره : « وَفِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَى فِرْعَوْنَ
بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ » .

أى بحجة ظاهرة باهرة^(٢) .

... إلى قوله : « وَالسَّمَاءَ بَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَنُوسِعُونَ » : أى جعلنا بينها وبين الأرض
سعة ، « وَإِنَّا لَنَاقِدُونَ » : على أن نزيد في تلك^(٣) السعة .

« وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ » .

أى جعلناها مهاداً لكم . ثم أثنى على نفسه قائلاً : « فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ » .
دلّ بهذا كله على كمال قدرته ، وعلى تمام فضله ورحمته .

قوله جل ذكره : « وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ
لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ » .

أى صنفين في الحيوان كالأندك والأثني ، وفي غير الحيوان ؛ كالحركة والسكون ، والسواد
والبياض ، وأصناف المتضادات .

(١) قيل هي ماء أسود متين .

(٢) هكذا في م وهي في ص (قاهرة) وكلاهما مقبول في السياق .

(٣) هكذا في م وهي في ص (سلك) والسياق لا يقبل هذه .

قوله جل ذكره: « قَفَرُوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ » .

أى فارجعوا إلى الله — والإنسان بإحدى حالتين ؛ إمَّا حالة رغبة في شيء ، أو حالة رهبة من شيء ، أو حال رجاء ، أو حال خوف ، أو حال جَلْبِ نَفْعٍ أو رفع ضُرٍّ . . وفي الحالتين ينبغي أن يكون فراره إلى الله ؛ فإنَّ النافع والضارَّ هو الله .

ويقال : مَنْ صَحَّ فِرَارُهُ إِلَى اللَّهِ صَحَّ قَرَارُهُ مَعَ اللَّهِ .

ويقال : يجب على العبد أن يفرَّ من الجهل إلى العلم ، ومن الهوى إلى التقى ، ومن الشكِّ إلى اليقين ، ومن الشيطانِ إلى الله .

ويقال : يجب على العبد أن يفرَّ من فعله — الذى هو بلاؤه إلى فعله الذى هو كفايته ، ومن وصفه الذى هو سخطه إلى وصفه الذى هو رحمته ، ومن نفسه — حيث قال : « ويحذركم الله نفسه » إلى نفسه حيث قال : « ففروا إلى الله » (١) :

قوله جل ذكره : « وَلَا تَجْمَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ » .

أُخَوِّفُكُمْ أَلِيمَ عِقَابِهِ إِنْ أَشْرَكْتُمْ بِهِ — فَإِنَّهُ لَا يَقْفِرُ أَنْ يُشْرِكَ بِهِ .

ثم بيَّن أنه على ذلك جرَّت عاداتهم في تكذيب الرُّسُلِ ، كأنهم قد توصوا فيما بينهم بذلك .
قوله جل ذكره : « فَتَوَلَّوْا عَنْهُمْ فَأَنْتَ أَعْلَمُ » .

فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ فَلْيَسْتَ تَلْحَقْكَ — بِسُوءِ صَنِيعِهِمْ -- مَلَامَةٌ (٢) .

قوله جل ذكره : « وَذَكَرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ يُنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ » .

ذَكَرَ الْعَاصِينَ عِقَابِي لِيَرْجِعُوا عَنْ مَخَالَفَةِ أُخْرَى ، وَذَكَرَ الطَّيِّبِينَ جَزِيلَ ثَوَابِي لِيَزِدَادُوا

(١) هنا استخدم القشيري ثقافته الكلامية فيما يتصل بصفات (الفعل) وصفات (الذات) (أنظر تقديمنا لكتاب التحرير في التذكير) .

(٢) هكذا في م وهي في ص (ملايه) وهي خطأ من الناسخ .

طاعةً وعبادةً ، وذَكَرُ العارفين ما صَرَفَتْ عنهم من بلائى ، وذَكَرُ الأغنياء ما أَمَحَتْ (١)
لهم من إحسانى وعطائى ، وذَكَرُ الفقراء ما أوجبتُ لهم من صَرَفِ الدنيا عنهم وأَعَدَدْتُ لهم
من لِقائى .

قوله جل ذكره : « وَمَا خَلَقْتُ الْإِنْسَانَ وَالْإِنْسَ

إِلَّا لِيَعْبُدُونِ * مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ

وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا * إِنَّ اللَّهَ هُوَ

الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ » .

الذين اصطفيتهم فى آزالى ، وخصصتهم - اليوم - بحسن إقبالى ، ووعدهم جزيل
أفضالى - ما خلقتهم إلا ليعبدون .

والذين سخطت عليهم فى آزالى ، وربطتهم - اليوم - بالخذلان فيما كلفتهم من أعمالى ،
وخلقت النار لهم - بحكم إلهيتى ووجوب حكمى فى سلطانى - ما خلقتهم إلا لعذابى
وأنكالى ، وما أعددت لهم من سلاسل وأغلالى .

ما أريد منهم أن يطعموا أو يرزقوا أحداً من عبادى فإن الرزاق أنا .

وما أريد أن يطعمون فإنى أنا الله « ذو القوة » : المتين القوى .

قوله جل ذكره : « فَإِنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ

أَصْحَابِهِمْ فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ » .

لهم نصيبٌ من العذابِ مثلَ نصيبِ مَنْ سَافَ من أصحابهم من الكفار فليستعجالُ

العذابِ - والعذابُ لن يفوتهم ؟ .

« فويلٌ للذين كفروا من يومهم الذى

يوعدون » .

وهو يوم القيامة .

(١) هكذا فى م وهى فى ص (الحد) وهى غير ملائمة للسياق .

سُورَةُ الطُّورِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » كلمة ما استولت على قلب عارفٍ إلاّ تيمّمته بكشف جلاله ، وما استولت على قلب مُتَأَفِّفٍ إلاّ أكرمته بلطف أفضاله . . فهي كلمة فَهَّارَةٌ للقلوب . . ولكن لا لالكل قلب ، مذهبةٌ للكروب . . ولكن لا لالكل كرب .

قوله جل ذكره : « والطور * وكتابٍ مسطورٍ *
في رقٍّ منشورٍ » .

أقسم الله بهذه الأشياء (التي في مطلع السورة) ، وجواب القسم قوله : « إن عذاب ربك لواقع » . والطور هو الجبل الذي كَلَّمَ عليه موسى عليه السلام ؛ لأنه مَجَلٌّ قَدَمِ الأَجَابِ وَقَتِ سَمَاعِ الخُطَابِ . ولأنه الموضعُ الذي سَمِعَ فيه موسى ذِكْرَ مُحَمَّدٍ صلى الله عليه وسلم وَذِكْرَ أُمَّتِهِ حتى نادانا ونحن في أصلاب آبائنا فقال : أعطيتكم قبل أن تسألوني « وكتابٍ مسطورٍ » : مكتوب في المصاحف ، وفي اللوح المحفوظ .

وقيل : كتاب الملائكة في السماء يقرءون منه ما كان وما يكون .

ويقال : ما كتب على نفسه من الرحمة لعباده .

ويقال ما كتب من قوله : سبقت رحمتي غضبي ^(١) .

ويقال : هو قوله : « ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون » ^(٢) .

(١) في الحديث أن الله كتب في كتاب فهو عنده فوق العرش : « إن رحمتي سبقت غضبي » .

(٢) آية ١٠٥ سورة الأنبياء .

ويقال : الكتاب المسطور فيه أعمال العباد يُعطى لعباده بأيّ ثمنهم وشمالهم يوم القيامة .
« في رقّ منشور »^(١) : يرجع إلى ما ذكرنا من الكتاب .

« والبيت المعمور » .

في السماء الرابعة^(٢) . ويقال : هو قلوب العابدين العارفين المعمورة بمحبته ومعرفته . ويقال :
هي مواضع عباداتهم ومجالس خلواتهم . وقيل : الكعبة .

« و السقف الرفوع »

هي السماء . وقيل سماء همهم في الملكوت .

« و البحر المسجور »

البحار المملوءة .

أقسم بهذه الأشياء : إنّ عذابه لواقع . وعذابه في الظاهر ما توعدّ به عباده العاصين ،
وفي الباطن الحجاب بعد الحضور ، والستر بعد الكشف ، والردّ بعد القبول .

« ما له من دافع »

إذا ردّ عبداً أبرم القضاء برده :

إذا انصرفت نفسى عن الشيء لم تكن إليه بوجه آخر - الدهر - مُقبِل

قوله جل ذكره : « يومَ تمورُ السماءُ مَوْرًا * وتسيرُ الجبالُ

سيرا » .

« تمور » : أى تدور بما فيها ، وتسير الجبالُ عن أماكنها ، فتسير سيرا .

« فويلٌ يومئذٍ للمُكذِّبين * الذين هم في خوضٍ

يلعبون » .

(١) الرق هو الصحيفة أو الجلد الذى يكتب فيه ، منشور لا تختم عليه أو لائح .

(٢) يقابل الكعبة معمور بالملائكة .

الويل مُكلمة تقولها العرب لمن وقع في الهلاك .

« في خوضِ يلبون » : في باطل التكذيب يخوضون .

« يَوْمَ يُدْعُونَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَاً * هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ

بِهَا تُكذِّبُونَ * أَفَسِحْرٌ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ » .

يَوْمَ يُدْفَعُونَ إِلَى النَّارِ دَفْعًا ، ويقال لهم : هذه هي النار التي كنتم بها تُكذِّبون . .

ثم يسألون : أهذا من قبيل السحر على ما قلتم أم غطى على أبصاركم ؟ !

قوله جل ذكره : « أَصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ

عَلَيْكُمْ إِنَّمَا يُجِزُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ »

والصبرُ على الجزاء في العاقبة لاقيمة له ، لأنَّ عذابهم عقوبةٌ لهم :

قوله جل ذكره : « إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ * فَاكِهِينَ

بِمَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ وَوَقَاهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ

الْجَحِيمِ » .

المتقون في جناتٍ ونعيمٍ عاجلاً وأجلاً^(١) . « فَاكِهِينَ » أي مُمَجَّبِينَ بِمَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ

وما أعطاهم .

ويقال : « فاكهون » : أي ذوو فاكهة : كقولهم رجل تامر أي ذو تمر ، ولا بن أي

ذو لبن .

قوله جل ذكره : « كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ »

قوم يصبر لهم ذلك هنيئًا بطعمه ولذته ، وقومٌ يصبر هنيئًا لهم سماعُ قولهم

(١) يشير الفشيري إلى النعيم العاجل الذي هو الوصلة والقربة . فمن المعلوم أن الصوفية يسلكون طريقهم

في حياة وسطى فيها قيامة وحشر ونشر وثواب ؛ وعذاب ، بما يشعرون ؛ من هجر ووصل ، وخوف ورجاء ، ونحو ذلك من الأحوال .

عنه — سبحانه — هنيئًا ، وقوم يصبر لهم ذلك هنيئًا لينا وهم بمشهد منه :

فاشرب على وجهها كغفرتها مدامةً في الكئوس كالشرر

«متكئين على سررٍ مصفوفةٍ

وزوجناهم بحورٍ عين»

يظنون في سرور وحبور ، ونصيب من الأنس موفور .

قوله جل ذكره : «والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم

بإيمانٍ الحقنا بهم ذريتهم»

يُكْمَلُ عليهم سرورهم بأنَّ يُلْحَقَ بهم ذريَّاتهم ؛ فإنَّ الافرادَ بالنعمةِ عمَّنْ

القلبُ مشغولٌ به من الأهل والولد والنزيرة يُوجبُ تنفص العيش .

وكذلك كلُّ مَنْ قلبُ الوليِّ يلاحظه من صديقٍ وقريب ، ووليٍّ وخادم ، قال تعالى

في قصة يوسف : « وأتوني بأهلكم أجمعين »

وفي هذا المعنى قالوا :

إني على جنواتها — فبربها وبكلُّ مُتَّصِلٍ بها متوسِّل

لأحبها ، وأحبُّ منزلها الذي نزلت به وأحب أهل المنزل

«وما ألتناهم من عملهم من شيء

كلُّ امرئ بما كسب رهين»

أى ما ألتصنا من أجورهم من شيء بل وفينا ووفرنّا . وفي الابتداء نحن أولينا وزدنا

على ما أعطينا .

« كل امرئ بما كسب رهين » مُطَالَبٌ بَعْمَلِهِ ، يُوَفَّى عَلَيْهِ أَجْرُهُ بِلَا تَأْخِيرٍ ، وَإِنْ كَانَ ذَنْبًا فَالكَثِيرُ مِنْهُ مَغْفُورٌ ، كَمَا أَنَّهُ الْيَوْمَ مُسْتَوْرٌ .

قوله جل ذكره : « وأمددناهم بقا كهةٍ ولحمٍ مما يشتهون
* يتنازعون فيها كأسًا لا لغوٌ فيها
ولا تأثيم »

أى لا يجرى بينهم باطلٌ ولا يؤثمهم كما يجرى بين الشرب^(١) في الدنيا ، ولا يذهبُ الشربُ بعقولهم فيجى بينهم ما يُخْرِجُهُمْ عَنْ حَدِّ الْأَدْبِ وَالِاسْتِقَامَةِ .
وكيف لا يكون مجلسهم بهذه الصفة ومن المعلوم من يستقيم ، وهم بمشهد منه وعلى رؤية منه ؟ .

قوله جل ذكره : « ويطوف عليهم غلمانٌ لهم كأنهم لؤلؤٌ مكنون » .

والقومُ عن الدارِ وَعَمَّنْ فِي الدارِ مُخْتَطَفُونَ لِاسْتِیْلَاءِ مَا يَسْتَهْرَقُهُمْ ؛ فَالشَّرَابُ يُؤْنِسُهُمْ وَلَكِنْ لَا يَمُنُّ بِجَانِسِهِمْ^(٢) ؛ وَإِذَا كَانَ — الْيَوْمَ — لِلْعَبْدِ وَهُوَ فِي السَّجْنِ فِي طَوْلِ عَمْرِهِ سَاعَةٌ^(٣) امْتِنَاعٍ عَنْ سَمَاعِ خُطَابِ الْأَعْيَارِ ، وَشُهُودِ وَاحِدٍ مِنَ الْمَخْلُوقِينَ — وَإِنْ كَانَ وَلَدًا عَزِيزًا ، أَوْ أَخًا شَفِيقًا — فَرِنَ الْحَالِ أَنْ يُظَنَّ أَنَّهُ يُرَدُّ مِنَ الْأَعْلَى إِلَى الْأَدْنَى . . . إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْقَبُولِ وَالْجَنَّةِ ، وَمِنَ الْحَالِ أَنْ يُظَنَّ أَنَّهُ يَكُونُ غَدًا مُوسِمًا بِالشَّقَاوَةِ .

وَإِذَا كَانَ الْعَبْدُ فِي الدُّنْيَا يُقَامَى فِي غُرْبَتِهِ مِنْ مُقَاسَاةِ اللَّتِيَا وَالَّتِي — فَإِذَا يَجِبُ أَنْ يُقَالَ إِذَا

(١) الشرب بالفتح القوم يشربون ويحتمون على الشراب (الوسيط واللسان) .
(٢) هكذا في م وهي أقرب إلى الصواب ما جاء في ص (بجانبهم) باللام لأن السياق يدعم بالأولى ؛ فالأنس الحاصل يومئذ بالحق لا بالخلق .
(٣) هذه محاولة طيبة يقدمها التفسير الإنشائي عند بحث قضية التمتع في الآخرة ونفي الحسيات عن هذا المنتعم ؛ لأنه إذا تصورنا أن العبد في ساعة الفناء يكون محوًا فيما يشهد ، وأن ذلك يحدث في الدنيا .. فما بالك في الآخرة وهم ناظرون إلى ربهم ؟ !

رجع إلى منزله ؟ أيتقى على ما كان عليه في سفرته ؟ أم يلتقى غير ما كان يقاسى في سفرته ، ويتجرع غير ما كان يُسْتَمَى من كاسات كُرْبَتِهِ ؟ .

قوله جل ذكره : « وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون *

قالوا إنا كنا قبل في أهلنا مشفقين *

فَنَ اللَّهُ علينا ووقانا عذابَ السموم » .

لولا أنهم قالوا : « فَنَ اللَّهُ علينا » لكانوا قد لاحظوا إشفاقهم ، ولَكِنَ الحَقُّ - سبحانه -

اخطفهم عن شهود إشفاقهم ؛ حيث أشهدهم مِنَّتَهُ عليهم حتى قالوا : « فَنَ اللَّهُ علينا ، ووقانا عذاب السموم ، إنا كنا من قبل ندعوه إنه هو البرُّ الرحيم » .

قوله جل ذكره : « فَذَكَّرْ فَمَا أَنْتَ بِكَاهِنٍ

ولا مجنون » .

أى أنهم يعلمون أنك ليست بكهانة ولا جنون ، وإنما قالوا ذلك على جهة التفسيه ؛

فالتفیهُ ييسط لسانه فيمن يسبه بما يعلم أنه منه برى .

« أم يقولون شاعرٌ ترَبَّصُ به رَبِّبَ

المُنُون * قُلْ تَرَبَّصُوا فإني معكم من

المترَبِّصِينَ » .

تربص به حوادث الأيام ؛ فإنَّ مِثْلَ هذا لا يدوم ، وسيموت كما مات من قبله كهانٌ

وشعراء .

ويقال : قالوا : إنَّ أباه مات شاباً ، ورجوا أن يموت كما مات أبوه ، فقال تعالى :

« قل ترَبَّصُوا . . . » فإننا منتظرون ، وجاء في التفسير أن جميعهم ماتوا . فلا ينبغي

لأحد أن يؤمِّلَ موتَ أحدٍ . فقلَّ مَنْ تكون هذه صنعة إلا سبقتَه المنيَّةُ — دون أن يدرك ما يمتناه من الأمنية .

قوله جل ذكره: « أم تأمرهم أحلامهم بهذا أم هم قوم طاعون » .

أتأمرهم عقولهم^(١) بهذا؟ أم تحملهم مجاوزة الحد في ضلالهم وطمعائهم على هذا؟
قوله جل ذكره: « أم يقولون تقوله بل لا يؤمنون » فليأتوا
بحديثٍ مثله إن كانوا صادقين .

إذا كانوا يزعمون أنك تقول هذا القول^(٢) من ذات نفسك فليأتوا بحديثٍ مثله إن
كانوا صادقين فيما رموك به !

قوله جل ذكره، « أم خلقوا من غير شيء أم هم
الخالقون ؟ » .

كلّا ليس الأمر كذلك ، بل الله هو الخالق وهم المخلوقون .
أم هم الذين خلقوا السموات والأرض ؟ أم عندهم خزائن ربك .
— أى خزائن أرزاقه ومقدوراته؟ أم هم المسيطرون المتسلطون على الناس ؟
أم لهم سُلّم يرتقون فيه فيستهبون ما يجري في السموات ؟ فليأت مستمعهم بسلطانٍ مبين .
ثم إنه سقاه أحلامهم فقال :

« أم له البنات ولكم البنون * أم
تسألهم أجراً فهم من مغرم مثقلون » .

أم تسألهم على تبليغ الرسالة أجراً فهم مثقلون من العزم والإلزام في المال (بحيث يزهدهم
ذلك في اتباعك ؟ .

(١) كانت قریش يدعون أهل الأحلام والنهى - فإسناد الأحلام إلى الكفار في الآية مجاز فيه سخرية منهم .
(٢) ما بين القوسين إضافة من جانبنا كي يتضح السياق - فالقشيري - كما هو واضح في آخر السورة لا يعطى
سوى كلمات مقتضبة ، وإنما بهم بالجانب الإشاري - إن وجد .

أم عندهم علم الغيب فهم يكتبون ذلك ؟
أم يريدون كيداً^(١) أى أن يمكروا بك مكرراً فالذين كفروا هم المسكيدون .
أم لهم إله غير الله يفعل شيئاً مما يفعل الله ؟ تنزيهاً له عن ذلك ! .

قوله جل ذكره : « وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا
يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْكُومٌ » .

أى إن رأوا قطعة من السماء ساقطة عليهم قالوا : إنه سحبٌ مركوم^(٢) رُكْمٌ بعضه على
بعض والمقصود أنهم مهما رأوا من الآيات لا يؤمنون . ولو فتحنا عليهم باباً من السماء حتى
شاهدوا بالعين لقالوا : إنما سُكِرَتْ أبصارنا ، وليس هذا عياناً ولا مشاهدَةً .

قوله جل ذكره : « فَذَرَهُمْ حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي
فِيهِ يُصْفَقُونَ * يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ
كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ » .
أى فأعرض عنهم حتى يلاقوا يومهم الذى فيه يموتون ، يوم لا يغنى عنهم كيدهم شيئاً ،
ولا يمنعون من عذابنا .

قوله جل ذكره : « وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ
وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » .

دون يوم القيامة لهم عذاب القتل والسبى ، وما نزل بهم من الهوان والخزى يوم
بدر وغيره^(٣) .

« وَلَكِنْ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » : أَنَّ اللَّهَ نَاعِمٌ لِذِينِهِ .

قوله جل ذكره : « وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ
بِأَعْيُنِنَا » .

(١) يقال هو كيدهم للرسول وللمؤمنين بدار التوبة - وقد يقصد به الكفار أجمعين .

(٢) فى ص (مكروم) وهى خطأ فى النسخ .

(٣) ويقال عذاب القبر لأنه يسبق القيامة .

أنت بمرأى مِنَّا، وفي نصرَةٍ مِنَّا .

« فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا » (١) : في هذا تخفيفٌ عليه وهو يقامى الصبر .

« وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ » .

أى تقوم للصلاة المفروضة عليك .

« وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ »

قيل : المغرب والعشاء وركعتا الفجر .

وفي الآية دليل وإشارة إلى أنه أمره أن يذكُرَه في كلِّ وقت ، وألا يخلو وقتٌ

من ذِكْرِهِ .

والصبرُ الحُكْمُ اللهُ شديداً ، ولكن إذا عَرَفَ اطلاعَ الربِّ عليه سهَّلَ عليه

ذلك وهان .

(١) التعبير بالجمع هنا قد يفيد زيادة الرعاية في حق المصطفى صلوات الله عليه ، خصوصاً إذا تذكرنا أنه سبحانه قال في حق موسى عليه السلام «ولصنع على عيني» فالتعبير في هذه الحالة بالمفرد ، والله سبحانه أعلم .

سُورَةُ النَّجْمِ

قوله جل ذكره: « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » اسمٌ حليمٌ رحيمٌ ، يحلم^(١) فيما يعلم ، ويستمر ما يبصر ويففر^(٢) ، وَعَلَى الْعُقُوبَةِ يَقْدِرُ ، يَرَى وَيُخْفِي ، وَيَعْلَمُ وَلَا يُبْدِي .

قوله جل ذكره : « والنجم إذا هوى * ما ضلّ صاحبكم وما غوى »

والثريا إذا سقط وغرب . ويقال : هو جنسُ النجوم أقسم بها .

(ويقال : هي الكواكب)^(٣) . ويقال : أقسم بنجوم القرآن عَلَى النبي صلى الله عليه وسلم ويقال هي الكواكب التي تُرْمَى بها الشياطين .

ويقال أقسم بالنبي صلى الله عليه وسلم عند مُنْصَرَفِهِ مِنَ الْمَرَاجِ .

ويقال : أقسم بضياء قلوب العارفين ونجوم عقول الطالبين .

وجوابُ القسمِ قوله : « ما ضلّ صاحبكم وما غوى » : أى ما ضلّ عن التوحيد قط ،

« وما غوى » : النقيضُ للرُّشْدِ . . وفي هذا تخصيصٌ للنبي صلى الله عليه وسلم حيث تولى — سبحانه — الذبّ عنه فيما رُمى به ، بخلاف ما قال لنوح عليه السلام وأذن له حتى قال : « ليس بي ضلالة^(٤) » ، وهو قال : « ليس بي سفاهة^(٥) » . . وغير ذلك ، وموسى

(١) هكذا في م وهي في ص (يكلم) وواضح أنها خطأ من الناسخ .

(٢) هكذا في م وهي في ص (يضفر) وهي خطأ من الناسخ .

(٣) موجود في م وساقط في ص .

(٤) آية ٦١ سورة الأعراف .

(٥) آية ٦٧ سورة الأعراف .

قال لفرعون : « وإني لأظنُّكَ يا فرعونُ مُثبوراً » (١) . وقال لنبيِّنا صلى الله عليه وسلم :
« ماضٍ صاحبكم وماغوى » : معناه ماضٍ صاحبكم ، ولا غفلَ عن الشهود طرْفَةً عينٍ .

قوله جل ذكره : « وما ينطقُ عن الهوى * إن هو

إلا وحيٌ يُوحى » .

أى ما ينطقُ بالهوى ، وما هذا القرآنُ إلا وحيٌ يُوحى . وفي هذا أيضاً تخصيصٌ له
بالشهادة ؛ إذ قال لداود : « فاحكمُ بينَ الناسِ بالحقِّ ولا تتبعِ الهوى » (٢) .

وقال في صفة نبيِّنا صلى الله عليه وسلم : « وما ينطقُ عن الهوى » .

(متى ينطقُ عن الهوى وهو في محل النجوى ؟ في الظاهر مزموماً بزمام التقوى ، وفي
السرائر في إيواء المولى ، مُصنِّفٍ عن كدورات البشرية ، مُرْتَبِّئٍ إلى شهود الأحدثية ،
مُكاشِفٍ بجلال الصمدية ، مُحْتَطِفٍ عنه بالكليَّة ، لم تبقَ منه إلا للحقِّ بالحقِّ بقية . . ومن
كان بهذا النعت . . متى ينطقُ عن الهوى ؟) (٣) .

قوله جل ذكره : « علمهُ شديدُ القوى * ذو مرَّةٍ

فاستوى * وهو بالأفقِ الأعلى » .

أى جبريل عليه السلام . و « ذو مرَّةٍ » : أى ذو قوة وهو جبريل . « وهو بالأفقِ

الأعلى » أى جبريل .

« ثم دنا فتدلَّى * فكان قابِ قوسينِ

أو أدنى » .

دنا جبريلُ من محمدٍ عليه السلام ، فتدلَّى جبريلُ : أى نزلَ من العلوِّ إلى محمد .

وقيل : « تدلَّى » تفيد الزيادة في القرب ، وأنَّ محمداً عليه السلام هو الذى دنا من ربه

دنوًّا كرامة ، وأنَّ التدلَّى هنا معناها السجود .

(١) آية ١٠٢ سورة الإسراء .

(٢) آية ٢٦ سورة ص .

(٣) كل ما بين القوسين موجود في مكان آخر ، وضمناه في مكانه الصحيح حتى يستقيم السياق .

ويقال : دنا محمدٌ من ربِّه بما أودِعَ من لطائفِ المعرفةِ وزوائدها ، فندلَّى بسكون قلبه إلى ما أدناه .

« فكان قاب قوسين أو أدنى » : فكان جبريل — وهو في صورته التي هو عليها — من محمد صلى الله عليه وسلم بحيث كان بينهما قدرُ قوسين أو أدنى .

ويقال : كان بينه — صلى الله عليه وسلم — وبين الله قدرُ قوسين : أراد به دنوَّ كرامة لا دنوَّ مسافة .

ويقال : كان من عادتهم إذا أرادوا تحقيقَ الألفَةِ بينهم إلصاقُ أحدهم قوسه بقوس صاحبه عبارةً عن (١) عقد الموالاة بينهما ، وأنزل الله — سبحانه — هذا الخطاب على مقتضى مهودهم . ثم رفع الله هذا فقال : « أو أدنى » أى بل أدنى .

قوله جل ذكره : « فأوحى إلى عبده ما أوحى »
أى أوحى الله إلى محمد ما أوحى . ويقال : أحمله أحمالاً (٢) لم يطلع عليها أحدٌ .
ويقال : قال له : ألم أجدك يتيمًا فأوَيْتَكَ؟ ألم أجدك ضالًّا فهدَيْتَكَ؟
ألم أجدك عائلًا فأغنَيْتَكَ؟ ألم أشرح لك صدرك؟
ويقال : بَشَّرَه بالحوض والكوثر .

ويقال : أوحى إليه أنَّ الجنةَ محرَّمةٌ على الأنبياء حتى تدخلها ، وعلى الأمم حتى تدخلها أمَّتكَ . والأولى أن يقال : هذا الذى قاله كله حسنٌ ، وغيره مما لم يطلعُ أحدٌ .. كله أيضًا كان له فى تلك الليلة وحده ؛ إذ رَقَّاه إلى مارِقَّاه ، ولقَّاه بما لقَّاه ، وأدناه حيث لا دنوَّ قبله ولا بعده ، وأخذَه عنه حيث لا غيرٌ ، وأصحاَه له فى عين ما محاه عنه ، وقال له ما قال .. دون أن يطلِّعَ أحدٌ على ما كان بينهما من السرِّ (٣) .

(١) كما نقول فى أسلوبنا الآن (تعبيراً عن ..)

(٢) هكذا فى ص وهى أصوب مما جاء فى م (أجمله إجمالاً) بالجيم فالسياق يرفضها .

(٣) هذه الفقرة الأخيرة محاولة من جانب أرباب الحقيقة لفهم بعض جوانب فى قصة الإسراء والمعراج . ومضمون كلام القشبرى أننا لو كنا نستطيع حدوث أحوال الكشوفات والمواصلات الى متاح الأولياء والعارفين .. فكيف لا نتقبلها بالنسبة للمصطفى عليه صلوات الله وسلامه ؟ وبمعنى آخر : نجد التفسير الصوفى يبرز نفسه فى قوة ونصاعة لتوضيح قضية من قضايا التلحين ، كانت موضع جدل فى زمانها وبعد زمانها .

قوله جل ذكره : « ما كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى » .

ما كَذَّبَ فُؤَادُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا رآه ببصره من الآيات . وكذلك يقال : رأى ربه تلك الليلة على الوصف الذي علمه قبل أن يراه (١) .

قوله جل ذكره : « أَفْتُمَارُونَهُ عَلَى مَا يَرَى » .

أفتجادونهُ على ما يرى ؟

قوله جل ذكره : « وَلَقَدْ رآه نَزْلَةً أُخْرَى * عِنْدَ سِدْرَةِ

الْمُنْتَهَى * عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى » .

أى جبريلُ رأى الله مرةً أخرى حين كان محمدٌ عند سدرَةِ المنتهى ؛ وهي شجرة في الجنة ، وهي منتهى الملائكة ، وقيل : تنتهى إليها أرواحُ الشهداء . ويقال : تنتهى إليها أرواحُ الخلقِ ، ولا يعلم ما وراءها إلا الله تعالى — وعندها « جنة المأوى » وهي جنة من الجنان .

قوله جل ذكره : « إِذْ يَنْشَى السُّدْرَةَ مَا يَفْشَى » .

يفشاها ما يفشاها من الملائكة ما الله أعلمُ به .

وفي خبر : يفشاها رفرِف طير خُضْرٍ .

ويقال : يفشاها فَرَّاشٌ مِنْ ذَهَبٍ .

(١) يقول القشيري في كتابه المعراج ص ٩٤ : « واختلفوا في رؤية الله سبحانه ليلة المعراج ؛ فقالت عائشة رضي الله عنها : إن النبي (ص) لم يَرِ ربه ليلة المعراج ، ومن زعم أن محمداً رأى ربه ليلة المعراج فقد أعظم على الله الفرية . وقال ابن عباس : إن نبينا (ص) رأى ربه ليلة المعراج .

ثم اختلفت الرواية عن ابن عباس ؛ ففي رواية أنه رآه بعين رأسه ، وفي رواية أنه رآه بقلبه . وقال أهل التحقيق من أهل السنة : اختلفهم في هذه المسألة دليل على إجماعهم أن الحق سبحانه يجوز أن يرى ، لأنه أولاً أنهم كانوا متفقين على جواز الرؤية لم يكن لاختلافهم في الرؤية في تلك الليلة معنى .

وقد رويت في هذا الباب أخبار ، والله أعلم بصحتها ، فإن صح ذلك فلها وجود من التأويل ، من ذلك ما روى أنه قال : « رأيت ربي في أحسن صورة » - فهذا الخبر يحتمل وجوهاً منها : رأيت ربي وأنا في أحسن صورة يعنى في أكل رتبة وأتم فضيلة ، وأقوى ما كنت ؛ لم يصحبنى دهر ، ولا رهقنى حيرة .

ويمكن أن تكون الرؤية بمعنى العلم ، أى رأيت من قدرة الله تعالى ودلائل حكمته ، ولم يشغالى شهود الصور عن ذكر المصور ، بل رأيت الفاعل في الفعل .

وقيل : الصورة بمعنى الصفة ، يقال : أرفى صورة هذا الأمر أى : صفته . و« في » على معنى « على » أى رأيت ربي على أحسن صفة من جلالته وصفه وإفضاله ممي .

ويقال : أُعْطِيَ رَسُولُ اللَّهِ (ص) عندها خواتيم البقرة ، وَغُفِرَ لِمَنْ مَاتَ مِنْ أُمَّتِهِ لَا يَشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا .

قوله جل ذكره : « ما زاغ البصر وما طغى »

ما مَالَ — صلوات الله عليه وسلامه — ببصره عما أُبِيحَ له من النظر إلى الآيات ، والاعتبارِ بدلائلها .

فما جَاوَزَ حَدَّهُ ، بل رَاعَى شروطَ الأدبِ في الحضرة (١) .

قوله جل ذكره : « لقد رأى من آياتِ رَبِّهِ الكُبْرَى . »

أى « الآية » الكبرى ، وَحَدَفَ الآية . . . وهى تلك التى رآها فى هذه الليلة . ويقال : هى بقاءه فى حال لقائه رَبِّهِ بوصفِ الصَّحْوِ ، وَحَفَظَهُ حتى رآه (٢) .

قوله جل ذكره : « أفرأيتم اللاتَ والعزى * وَمَنَاةَ الثالِثَةَ

الأخرى * ألكمُ الذَّكْرُ وله الأُنثى ؟

* تلك إذا قِسِمَةُ ضَيْرَى » .

هذه أصنامٌ كانت العربُ تعبدُها ؛ فاللاتُ ضمُّمٌ لثقيف ، والعزى شجرةٌ لطفقان ، ومناة صخرةٌ لهذيل وخزاعة (٣) .

ومعنى الآية : أَخْبِرُونَا ... هل لهذه الأصنامِ التى تعبدونها من دون الله من القدرة أن تفعل بعائذِها ما فعلنا نحنُ لحمدِ صلى الله عليه وسلم من الرُّتبِ والتخصيصِ ؟ .

(١) قال أبو يزيد البسطامي : حفظ النبي (ص) طرفه فى المسرى ، فما زاغ البصر وما طغى ، لعلمه بما يؤهل له من المشاهدة ؛ فلم يشاهد فى ذلك شيئاً ، ولم يُعْمِرْ طرفه أحداً ، ثم لما رُدَّ إلى محل التأديب نظر إلى الجنة والنار ، والأنبياء والملائكة الإخبار عنها ، ونأديب الخلق بها ؛ فالتمام الأول مقام خصوص والمقام الثانى مقام عموم .
وقال رويم : لما أُكْرِمَ عليه الصلاة والسلام بأعظم الشرف فى المسرى عكمت جميعته عن الإنفات إلى الآيات والكرامات والجنة والنار فما زاغ البصر وما طغى ؛ أى ما أعار طرفه شيئاً من الأكوان ، ومن شاهد البحر استقل الأنهار والأودية .

(٢) سئل الشبلى : « كيف ثبت النبي (ص) فى المعراج للقاء والمخاطبة ؟ فقال : إنه هسيء الأمر فمُسكن فيه »
ويقارن القشيري فى موضع آخر بين موسى عليه السلام إذ خر صعقاً بمجرد سماع النداء وبين نبينا عليه الصلاة والسلام إذ ثبت فى محل المشاهدة ، ويضيف : إن موسى فى حال التلويح ، ومحمد فى حال التمكين .

(٣) هذه الأصنام كلها مؤنثات .. وكانوا يقولون : إن الملائكة وهذه الأصنام بنات الله !

ثم وَنَجَّهِمْ فقال: أرايتم كيف تختارون لأنفسكم البنين وتلسيون البنات إلى الله؟ تلك إذاً قسمة ناقصة!

قوله جل ذكره: «إِنَّ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَى» .

أنتم ابتدعتم هذه الأسماء من غير أن يكون الله أمركم بهذا ، أو أذن لكم به .
فأنتم تتبعون الظنَّ ، « وإِنَّ الظَّنَّ لَا يَفِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا » (١)

« ولقد جاءهم من ربهم الهدى » : فأعرضوا عنه ، وكما أن ظنَّ الكفار أوجب لهم الجهلَ والحيرةَ والحكمَ بالخطأ — فكذلك في هذه الطريقة (٢) : « نَ عَرَّجَ عَلَى أوصافِ الظنِّ لَا يَحْطَى (٣) بشيء من الحقيقة ؛ فليس في هذا الحديث إلا القطعُ والتحققُ ، فبهارهم قد تمتع (٤) ، وشمسهم قد طلعت ، وعلومهم أكثرها صارت ضرورية .

أمَّا الظنُّ الجميلُ بالله فليس من هذا الباب ، والتباسُ عاقبةِ الرجلِ عليه ليس (٥) أيضاً من هذه الجملة ذات الظنِّ المألوفِ في الله ، وفي صفاته وأحكامه .

قوله جل ذكره: « أَمْ لِلإِنسَانِ مَا تَمَنَّى » .

أى ليس (٦) للإنسان ما يتمناه ؛ فإنه يتمنى طولَ الحياةِ والرفاهيةَ وخِصْبَ العيشِ ..
ومالاً نهائياً له ، ولكنَّ أحداً لا يبلغ ذلك بتمامه .

(١) آية ٢٨ في السورة نفعها .

(٢) يقصد طريقة الصوفية .

(٣) في م (مخطيء) وهي خطأ في النسخ .

(٤) في ص (منع) بالنون وهي خطأ ، فمتوع النهار من المصطلحات الصوفية التي زادها القشيري على (الوائع والطوائع واللوامع) كما نوهنا من قبل .

(٥) هكذا في م وهي في ص (ليبين) وهي خطأ من النسخ .

(٦) هي (أم) المنقطعة ، ومعنى الهزرة فيها للإنكار ، أى للإنسان — يعنى الكافر — ما تمنى من شفاعة الأصنام ،

وغير ذلك من التمنى .

ويقال : ما يتمناه الإنسان أن يرتفع مرادُه واجباً في كل شيء — وأن يرتفع مرادُه عبديّ واجباً في كل شيء ليس من صفات الخلق بل هو لله ، الذي له ما يشاء :

« فله الآخرة والأولى » .

له الآخرة والأولى خلقاً ومنكأً ، فهو المَلِكُ المالكُ صاحبُ المَلِكِ التام . فأما المخلوقُ فالنقصُ لازمٌ للسكُلِّ .

قوله جل ذكره : « وكم من مَلِكٍ في السمواتِ لا تُعْنَى شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن اللهُ لِمَن يشاء ويرضى » .

وهذا ردُّ عليهم حيث قالوا : إنَّ الملائكةَ شفعاؤنا عندالله (١) .

قوله جل ذكره : « إنَّ الذين لا يؤمنون بالآخرة لَيُسْمَوْنَ

الملائكةَ تسميةَ الأئبي * وما لهم به من علمٍ إنَّ يتبعون إلا الظنَّ وإنَّ الظنَّ لا يُعْنَى من الحق شيئاً » .

هذه التسميةُ من عندهم ، وهم لا يتبعون فيها علماً أو تحقيقاً . . بل ظناً — والظنُّ لا يفيد شيئاً .

قوله جل ذكره : « فأعرضْ عَنِّي تَوَلَّى عن ذكرنا ولم

يُردِّ إلا الحياةَ الدنيا * ذلك مبلغهم من العلمِ إنَّ ربَّكَ هو أعلمُ بِمَن ضلَّ عن سبيلِهِ وهو أعلمُ بِمَن اهتدى » .

أى أعرضْ عَنِّي عن القرآنِ والإيمانِ به وتدبرْ معانيه ، ولم يردِّ إلا الحياةَ الدنيا .

(١) لا تنفع شفاعةُ أحدٍ إلا إذا أذن الله .. فإذا كانت الملائكة مع كثرتها وقربتها من الله لا تصلح للشفاعة إلا بإذن من الله - فكيف تصلح هذه الأصنام للشفاعة ؟ !

ذلك مبلغهم من العلم؛ وإنما رضوا بالدنيا لأنهم لم يعلموا حديث الآخرة، وإنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ
بِالضَّالِّ، عَلِيمٌ بِالْمُهْتَدِيِّ .. وهو يجازى كلاً بما يستحق .

قوله جل ذكره: « وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ

لِيَجْزِيَ الَّذِينَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ
الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحَسَنَى » .

يجزى الذين أساءوا بالعقوبات، ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى .

قوله جل ذكره: « الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ

إِلَّا اللَّعْمَ » .

الذنوب كلها كبائر لأنها مخالفة لأمر الله، ولكن بعضها أكبر من بعض . ولا شيء
أعظم من الشرك . « والفواحش » المعاصي .

« إلا اللعم » : تكلموا فيه ، وقالوا : إنه استثناء منقطع ، واللعم ليس بإثم ولا من جملة
الفواحش .

ويقال : اللعم من جملة الفواحش ولكن فيها اشتباهاً — فأخبر أنه يفرها .

ويقال : اللعم هو أن يأتي المرء ذلك ثم يُقْلِعَ عنه بالتوبة .

وقال بعض السلف : هو الوقعة من الزنا تحصل مرة ثم لا يعود إليها ، وكذلك شرب
الخمر ، والسرقة . . وغير ذلك ، ثم لا يعود إليها .

ويقال : هو أن يهيم بالزلة ثم لا يفعلها .

ويقال : هو انظر . ويقال : ما لاحدٌ عليه من المعاصي ، وتكفر عنه الصلوات .

(والأصح أنه استثناء منقطع وأن اللعم ليس من جملة المعاصي)^(١) .

قوله جل ذكره: « إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ

بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ

(١) ما بين القوسين موجود في م وغير موجود في ص .

أَجِنَّةٌ فِي بَطُونِ أَمَهَاتِكُمْ. فَلَا تُزَكُّوا
أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ اتَّقَى .

« إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ » : يَعْنِي خَلَقَ آدَمَ .

وَيَقَالُ : تَزَكِيَةُ النَّفْسِ مِنْ أَعْلَامَاتِ كَوْنِ الْمَرْءِ مَحْبُوبًا عَنِ اللَّهِ ؛ لِأَنَّ الْمَجْدُوبَ إِلَى النَّيَةِ
وَالْمُسْتَفْرَقَ فِي شَهْوَدِيَّةِ رَبِّهِ لَا يُزَكِّي نَفْسَهُ (١) .

« هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ اتَّقَى » : لِأَنَّهُ أَعْلَمُ بِكُمْ مِنْكُمْ .

وَيَقَالُ : مَنْ اعْتَمَدَ أَنَّ عَلَى الْبَسِيطَةِ أَحَدًا شَرًّا مِنْهُ فَهُوَ مُتَكَبِّرٌ .

وَيَقَالُ : الْمُسْلِمُ يُجِبُ أَنْ يَكُونَ بِمِثِّ يَرَى كُلَّ مُسْلِمٍ خَيْرًا مِنْهُ ؛ فَإِنْ رَأَى شَيْخًا ، قَالَ :
هُوَ أَكْثَرُ مَنِّي طَاعَةً وَهُوَ أَفْضَلُ مِنِّي ، وَإِنْ رَأَى شَابًّا قَالَ : هُوَ أَفْضَلُ مِنِّي لِأَنَّهُ أَقْلٌ
مِنِّي ذَنْبًا .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : « أَفْرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى * وَأَعْطَى قَلِيلًا
وَأَكْدَى » .

أَعْرَضَ عَنِ الْحَقِّ ، وَتَصَدَّقَ بِالْقَلِيلِ . « وَأَكْدَى » أَي قَطَعَ عَطَاءَهُ .

« أَعْنَدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى »

« فَهُوَ يَرَى » : فَهُوَ يَعْلَمُ صِحَّةَ ذَلِكَ . يُقَالُ : هُوَ الْمُنَاقِقُ الَّذِي يُعِينُ عَلَى الْجِهَادِ قَلِيلًا
ثُمَّ يَقْطَعُ ذَلِكَ :

« أَعْنَدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ » : فَهُوَ يَرَى حَالَهُ فِي الْآخِرَةِ ؟

« أُمَّ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى *

وَأِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى » .

(١) قَارَنَ ذَلِكَ بِقَوْلِ النَّسِيِّ فِي ذِكْرِ الْمَرْءِ لَطَاعَتِهِ : « . . . وَهَذَا إِذَا كَانَ عَلَى سَبِيلِ الْإِعْجَابِ أَوْ الرِّيَاءِ لَا عَلَى
سَبِيلِ الْإِعْتِرَافِ بِالنِّعْمَةِ فَإِنَّهُ جَائِزٌ لِأَنَّ الْمَرْءَ بِالطَّاعَةِ وَذِكْرِهَا شُكْرٌ » النَّسِيُّ ج ٤ ص ١٩٨ . وَنَظَرْنَا أَنَّ فِي
عِبَارَةِ النَّسِيِّ شَيْئًا يَسْتَحِقُّ التَّصْوِيبَ : فَالْأَوَّلُ أَنَّ يُقَالُ : وَهَذَا إِذَا كَانَ عَلَى سَبِيلِ الْإِعْتِرَافِ بِالنِّعْمَةِ - لَا عَلَى سَبِيلِ
الْإِعْجَابِ أَوْ الرِّيَاءِ - فَإِنَّهُ جَائِزٌ . . .

أم لم يُنبأ هذا الكافر بما في صحف موسى ، و صحف إبراهيم الذي وُفي ؛ أي أتم ما طوِّلب به في نفسه وماله وولده .

قوله جل ذكره : « أَلَا تَرَىٰ وَاذِرَةً وِزْرًا أُخْرَىٰ * وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ * وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرَىٰ * ثُمَّ يُجْرَاهُ الْجَزَاءُ الْأَوْفَىٰ » .

الناسُ في سَعْيِهِمْ مُخْتَلِفُونَ ؛ فَمَنْ كَانَ سَعْيُهُ فِي طَلْبِ الدُّنْيَا خَسِرَتْ صَفْقَتُهُ ، وَمَنْ كَانَ سَعْيُهُ فِي طَلْبِ الْجَنَّةِ رَجَحَتْ صَفْقَتُهُ ، وَمَنْ كَانَ سَعْيُهُ فِي رِيَاضَةِ نَفْسِهِ وَصَلَ إِلَى رِضْوَانِ اللَّهِ ، وَمَنْ كَانَ سَعْيُهُ فِي الْإِرَادَةِ شَكَرَ اللَّهُ سَعْيَهُ ثُمَّ هَدَاهُ إِلَى نَفْسِهِ .

وَأَمَّا الْمُدْنِبُ — فَإِذَا كَانَ سَعْيُهُ فِي طَلْبِ غَفْرَانِهِ ، وَتَدَمَّرَ الْقَلْبُ عَلَى مَا اسْوَدَّ مِنْ دِيْوَانِهِ ، فَسَوْفَ يَجِدُ مِنَ اللَّهِ الثَّوَابَ وَالْقُرْبَةَ وَالسَّكْرَامَةَ وَالزَّلْفَةَ .

وَمَنْ كَانَ سَعْيُهُ فِي عَدِّ أَنْفَاسِهِ مَعَ اللَّهِ ؛ لَا يُعْرَجُ عَلَى تَقْصِيرٍ ، وَلَا يُفَرِّطُ فِي مَأْمُورٍ فَيَسِيرُ جَزَاءَ سَعْيِهِ مَشْكُورًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، ثُمَّ يَشْكُرُهُ بِأَنْ يُخَاطِبَهُ فِي ذَلِكَ الْمَعْنَى بِإِسْمَاعِيهِ كَلَامَهُ مِنْ غَيْرِ وَاسِطَةٍ : عَبْدِي ، سَعْيِكَ مَشْكُورٌ ، عَبْدِي ، ذَنْبُكَ مَغْفُورٌ .

« ثُمَّ يَجْزَاهُ الْجَزَاءَ الْأَوْفَى » : هُوَ الْجَزَاءُ الْأَكْبَرُ وَالْأَجَلُّ ، جَزَاءٌ غَيْرُ مَقْطُوعٍ وَلَا مَمْنُوعٍ .

قوله جل ذكره : « وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ » .

إِلَيْهِ الْمَرْجِعُ وَالْمَصِيرُ ، فَابْتِدَاءُ الْأَشْيَاءِ مِنَ اللَّهِ خَلْقًا ، وَانْتِهَاءُ الْأَشْيَاءِ إِلَى اللَّهِ مَصِيرًا .

وَيَقَالُ : إِذَا انْتَهَى الْكَلَامُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَاسْكُتُوا .

وَيَقَالُ : إِذَا وَصَلَ الْعَبْدُ إِلَى مَعْرِفَةِ اللَّهِ فَلَيْسَ بَعْدَهُ شَيْءٌ إِلَّا الْأَطْفَانُ مِنَ الْمَالِ أَوْ مَنَالٍ أَوْ تَحْقِيقِ آمَالٍ أَوْ أَحْوَالٍ . . . يُجْرِيهَا عَلَى مَرَادِهِ — وَهِيَ حِظْوَةٌ لِلْعِبَادِ .

قوله جل ذكره : « وَأَنَّهُ هُوَ أُوْحَىٰكَ وَأُبْكِي » .

أَرَادَ بِهِ الضَّحْكَ وَالْبِكَاةَ الْمُتَعَارَفَ عَلَيْهَا بَيْنَ النَّاسِ ؛ فَهُوَ الَّذِي يُجْرِيهِ وَيُخَلِّقُهُ .

ويقال : أضحك الأرضَ بالنباتِ ، وأبكى السماءَ بالطير .
 ويقال : أضحك أهلَ الجنة بالجنة ، وأبكى أهل النار بالنار .
 ويقال : أضحك المؤمنَ في الآخرة وأبكاه في الدنيا ، وأضحك الكافرَ في الدنيا وأبكاه في الآخرة .
 ويقال : أضحكهم في الظاهر ، وأبكاهم بقلوبهم .
 ويقال : أضحك المؤمنَ في الآخرة بفقرانه ، وأبكى الكافرَ بهوانه .
 ويقال : أضحك قلوبَ العارفين بالرضا ، وأبكى عيونهم بخوف الفراق .
 ويقال : أضحكهم برحمته ، وأبكى الأعداء بسخطه .

قوله جل ذكره : « وأنه هُوَ أُمَات وَأَحْيَا » .

أُمَاتِهِ فِي الدُّنْيَا ، وَأَحْيَاهُ فِي الْقَبْرِ ؛ فَالْقَبْرُ إِمَّا لِلرَّاحَةِ وَإِمَّا لِلْإِحْسَاسِ بِالْعُقُوبَةِ .
 ويقال : أُمَاتِهِ فِي الدُّنْيَا ، وَأَحْيَاهُ فِي الْحَشْرِ .
 ويقال : أُمَاتِ نَفُوسَ الزَّاهِدِينَ بِالْمُجَاهِدَةِ ، وَأَحْيَا قُلُوبَ الْعَارِفِينَ بِالشَّاهِدَةِ .
 ويقال : أُمَاتِ نَفُوسِهِم بِالْمَعَامَلَاتِ ، وَأَحْيَا قُلُوبِهِم بِالْمَوَاصِلَاتِ .
 ويقال : أُمَاتَهَا بِالْهَيْبَةِ ، وَأَحْيَاهَا بِالْأَنْسِ .
 ويقال : بِالْإِسْتِنَارِ ، وَالتَّجَلَّى .
 ويقال : بِالْإِعْرَاضِ عَنْهُ ، وَالْإِقْبَالَ عَلَيْهِ .
 ويقال : بِالطَّاعَةِ ، وَالْمَعْصِيَةِ .

قوله جل ذكره : « وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجِينَ الذَّكَرَ
 وَالْأُنثَى » .

سماها زوجين لازدواجهما عند خلقهما من النطفة .

قوله جل ذكره : « وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى » .

« أَغْنَى » : أَعْطَى الْغِنَى ، « أَقْنَى » : أَكْثَرَ الْقَنِيَةَ أَيْ الْمَالَ . وَقِيلَ « أَقْنَى » :
 أَيْ أَحْوَجَهُ إِلَى الْمَالِ — فَعَلَى هَذَا يَكُونُ الْمَعْنَى : أَنَّهُ خَلَقَ الْغِنَى وَالْفَقْرَ .

ويقال : « أقتى » أى أرضاه بما أعطاه^(١).

ويقال : « أغنى » أى أقتن ، « وأقتى » : أى أرضى .

« وأنه هو ربُّ الشَّعْرَى »

(الشَّعْرَى : كوكبٌ يطلع بعد الجوزاء فى شدة الحر ، وكانت خزاعة تعبدها فأعلم الله أنه ربُّ معبودهم هذا)^(٢) .

« وأنه أهلكَ عاداً الأولى * ونموداً

فما أبقى * وقومَ نوحٍ من قَبْلُ لهم

كانوا هم أظلمَ وأظنى » .

عاد الأولى هم قوم هود ، وعاد الأخرى هى إرم ذات العماد ، كما أهلك ثموداً فما أبقى منهم أحداً . وأهلكَ من قَبْلِهِم قومَ نوحِ الذين كانوا أظلمَ من غيرهم وأغوى لِطولِ أعمارهم ، وقوة أجسادهم .

« والمؤنفةَ أهوى * ففشاها ما غشى »

أى الخسوف بها ، وهى قرى قوم لوط ، قلبها جبريل عليهم ، فهى مقالوة معكوسة .
وقوله : « أهوى » أى : أسقطها الله إلى الأرض بعدما اقتلها من أصلها ، ثم عكسها وألقاها فى الأرض ، ففشاها ما غشاها من العذاب .

قوله جل ذكره : « فبأى آلاء ربك تمارى ؟ »

فبأى آلاء ربك — أيها الإنسان — تتشكك ؟ وقد ذكر هذا بعد ما عدَّ لإنعامه عليهم وإحسانه إليهم .

قوله جل ذكره : « هذا نذيرٌ من النذُرِ الأولى » .

(١) أقتى : من معانها أرضى - كما ورد فى أكثر المعاجم .

(٢) ما بين القوسين إضافة من جانبنا اعتماداً على كتب التفسير ، وهى غير موجودة فى نص القشيري ، ولكننا أردنا إضافتها لثقلت النظر إلى خاطرة تراودنا .. أليس هناك ارتباط بين افتتاحية السورة « والنجم إذا هوى » وبين هذه النهاية ؟ . عابدون ومعبدون يهون ويتساقطون ويهلكون .. أبعد هذا أيها الإنسان تتشكك فى أن هذا النذير صلوات الله عليه لم يأت بدعاً ؟ !

هو محمد صلى الله عليه وسلم ، أرسلناه نذيراً كما أرسلنا الرُّسُلَ الْآخِرِينَ .

« أَزَفَتِ الْأَرْفَةُ * ليس لها من دون
اللهِ كَاشِفَةٌ » .

أى قُرُبَتِ الْقِيَامَةِ . ولا يقدر أحدٌ على إقامتها إلا الله ، وإذا أقامها فلا يقدر أحدٌ على
ردّها وكشفيها إلا الله .

ويقال : إذا قامت قيامة هذه الطائفة — اليوم — فليس لها كاشفٌ غيره . وقيامتهم تقوم
في اليوم غير مرّة . تقوم بالهجر والنوى والفراق .

قوله جل ذكره : « أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ ... » .

أفمن هذا القرآن تعجبون ، وتكونون في شك ، وتستهزئون ؟
« وأنتم سامدون » : أى لاهون ..

« فاسجدوا لله واعبدوا » : فاسجدوا لله ولا تعبدوا سواه^(١) .

(١) عن الأسود بن يزيد عن عبد الله قال : « ... فسجد رسول الله (ص) وسجد من خلفه إلا رجلاً رأيتُه
أخذ كفا من تراب فسجد عابه فرأيتُه بعد ذلك قتل كافرأ وهو أمية بن خلف » (البخارى ج ٣ ص ١٣٠) .

(١) سُورَةُ الْقَمَرِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » : كلمة بها نور القلوب والأبصار ، وبعرفانها يحصل سرور الأرواح والأمرار .
كلمة تدلُّ على جلاله — الذى هو استحقاقه لأوصافه . كلمة تدل على نعمته الذى هو غاية
أفضاله وألطافه .

قوله جل ذكره : « أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ » .

أجمع أهلُ التفسير على أنَّ القمَرَ قد انشقَّ على عهد الرسول صلى الله عليه وسلم .

قال ابن مسعود (٢) : « رأيت حراء بين فلقى القمر » ولم يوجد لابن مسعود مخالف فى ذلك ؛
فقد روى أيضاً عن أنس وابن عمر وحذيفة وابن عباس وجبير بن مطعم . . كلهم رووا
هذا الخبر .

وفيه إعجازٌ من وجهين : أحدهما رؤية مَنْ رأى ذلك ، والثانى خفاء مثل ذلك على مَنْ
لم يره ؛ لأنه لا ينكتم مثله فى العادة فإذا خفى كان نقض العادة .

وأهل مكة رأوا ذلك ، وقالوا : إنَّ محمداً قد سحر القمر .

ومعنى « اقتربت الساعة » : أى ما بقى من الزمانِ إلى القيامةِ إلا قليلاً بالإضافةِ إلى ماضى .

قوله جل ذكره : « وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا وَيَقُولُوا

(١) يسميها البخارى : سورة « اقتربت الساعة » .

(٢) عن يحيى بن شعبة وسفيان عن الأعمش عن إبراهيم عن أبي معمر عن ابن مسعود قال : انشق القمر على
عهد رسول الله (ص) فرقتين : فرقة فوق الجبل ، وفرقة دونه . فقال رسول الله (ص) : اشهدوا .
وعن قتادة عن أنس قال : انشق القمر فرقتين .

وعن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله قال : انشق القمر ونحن مع النبي (ص) فصار فرقتين . فقال لنا : اشهدوا
اشهدوا . (البخارى ٣ ص ١٣٠) .

وقد جاء فى النسبى : قال ابن مسعود رضى الله عنه « رأيت حراء بين فلقى القمر » (النسبى ص ٢٠١) .

سَجْرٌ مُسْتَمِرٌّ * وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا
أَهْوَاءَهُمْ وَكَلُّهُمُ أَمْرٌ مُسْتَقِرٌّ .

يعنى أن أهل مكة إذا رأوا آية من الآيات أعرضوا عن النظر فيها، ولو نظروا لحصل لهم العلم واجباً .

« سجر مستمر » : أى دائمٌ قوىٌ شديد .. (ويقال لمنهم قالوا : هذا ذاهب لا تبقى مدته)^(١) فاستمر : أى ذهب .

« وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ » : التكذيب واتباع الهوى قريان ؛ فإذا حصل اتباعُ الهوى فمن شؤمِهِ يحصل التكذيب ؛ لأنَّ اللهَ يُلبِّسُ على قلب صاحبه حتى لا يستبصر^(٢) الرشداً . أما اتباع الرضا فمقرونٌ بالتصديق ؛ لأنَّ اللهَ بركاتِ اتباعِ الحقِّ يفتح عينَ البصيرة فيحصل التصديق .

وكلُّ امرئٍ جَرَتْ لَهُ الْقِسْمَةُ وَالتَّقْدِيرُ فلا محالةً يستقر له حصولُ ما قَسِمَ وَقَدَّرَ له .
« وكل أمر مستقر » : يستقر عملُ المؤمنِ فتوجَّبُ له الجنة ، ويستقر عملُ الكافرِ فيجْزَى .

قوله جل ذكره : « ولقد جاءهم من الأنبياء ما فيه مژدَجْرٌ *
حِكْمَةٌ بِالْعِلْمِ فَمَا تَعْنِ النَّذْرُ » .

جاءهم من أخبارِ الأنبياءِ والأُممِ الذين مِن قَبْلِهِمِ والأزمنةِ الماضيةِ ما يجب أن يحصلَ به الارتداعُ ، ولكنَّ الحقَّ — سبحانه — أسبَلَ على بصائرهم سُجُوفَ الجهلِ فَعَمَوْا عن مواضعِ الرشدِ .

« حكمة بالغة .. » : بدل من (ما) فيما سبق : (ما فيه مزدجر) .
والحكمة البالغة هي الصحيحة الظاهرة الواضحة لمن تفكَّرَ فيها .

« فما تعنِ النذر » : وأى شيءٍ يعنى إنذارُ النذيرِ وقد سبقَ التقديرُ لهم بالشقاء ؟

(١) ما بين القوسين موجود في م وغيره . وجود في ص .

(٢) هكذا في ص . وهي في م (لا يستبصر) ، والأصوب ما أثبتنا .

قوله جل ذكره : « فَتَوَلَّ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ
نُكْرٌ * خُشَعًا أَبْصَارُهُمْ » .

« فتولَّ عنهم » : هاهنا تمام الكلام — أى فأعرض عنهم ، وهذا قبل الأمر بالقتال .
ثم استأنف الكلام : « يوم يدعُ الداعِ .. » والجواب : « يخرجون من الأبدان » —
أراد به يوم القيامة .

ومعنى « نُكْرٌ » : أى شئٌ ينكرونه (يَهْوُلُوهُ وفضاعته)^(١) وهو يوم البعث والحشر .

وقوله : « خُشَعًا » منصوب على الحال ، أى يخرجون من الأبدان — وهى القبور —
خاشى الأبصار .

« ... كأنهم جرادٌ مُنتَشِرٌ *
مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ
هَذَا يَوْمٌ عَسِيرٌ » .

كأنهم كالجراد لكثرتهم وتفرقهم ، « مهطعين » : أى مُدْبِئِي النظر إلى الداعى — وهو
إسرافيل .

« يقول الكافرون هذا يوم عسير » : لتوالى الشدائد التى فيه .

قوله جل ذكره : « كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا

عَبْدَنَا وَقَالُوا مَجْنُونَٓ ۖ وَازْدُجِرْ *
فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانتَصِرْ *
فَتَفْتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ »

كذب قوم نوح نبيهم ، وقالوا : إنه مجنون ، وزجروه وشتموه .

وقيل : « ازدجر » : أى استطار عقله ، أى قوم نوح قالوا له ذلك .

فدعا ربه فقال : إني مغلوب ؛ أى بتسلط قومى على ؛ فلم يكن مغلوباً بالحجة لأنَّ الحجة
كانت عليهم ، فقال نوح لله : اللهمَّ فَانْتَصِرْ مِنْهُمْ أَى انْتَقِمْ .

(١) ما بين القوسين توضيح من جانبنا غير موجود فى النص .

ففتحننا أبواب السماء بماء مُنْصَبٍ ، وشققنا عيوننا بالماء ، فالتقى ماء السماء وماء الأرض على أمرٍ قد قَدَّرَ في اللوح المحفوظ ، وَقَدَّرَ عليه بإهلاكم !
 وفي التفسير : أن الماء الذي نَبَعَ من الأرض نَصَبَ . والماء الذي نزل من السماء هو البخارُ اليوم .

« وَحَمَلْنَا عَلَى ذَاتِ أَلْوَابٍ وَدُوسِرٍ »

وحملنا نوحاً على « ذات ألواح » أي سفينة ، « ودسر » يعني المسامير وهي جمع دسار أي مسار .

« تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءَ لِمَنْ كَانَ كُفِرًا »

« بأعيننا » : أي برأى منا . وقيل : تجرى بأولياتنا .

ويقال : بأعين ملائكتنا الذين وكلناهم لحفظهم .

ويقال : بأعين الماء الذي أنبعناه من أوجه الأرض .

« جزاء لمن كان كُفِرًا » : أي الذين كفروا بنوح (١) .

قوله جل ذكره : « ولقد تركناها آيةً فهل من مُدِّكِرٍ »

جعلنا أمر السفينة علامةً بيّنةً لِمَنْ يعتبر بها .

« فهل من مدِّكِرٍ » : فهل منكم من يعتبر ؟ . أمرهم بالاعتبار بها (٢) .

قوله جل ذكره : « فكيف كان عذابي ونذيرٍ »

قالها على جهة التعظيم لأمره .

وقد ذكّر قصة نوح هنا على أفصح بيانٍ وأقصر كلامٍ وأتمّ معنى (٣) .

(١) يرى بعض المفسرين أن (الذي كُفِرَ) هو نوح عليه السلام لأنه مكفور به ، فكل نبي رحمة لأمته ، فكان نوح رحمة مكفورة .

(٢) أي أن الاستفهام - بلغة البلاغيين - قد خرج عن معناه الأصلي إلى الأمر .

(٣) كان القشيري يريد أن يوضح تعميلاً (لتكرار) قصة نوح . ونحن نعلم أن القشيري لا يستريح تماماً لفكرة القول بالتكرار في القرآن .

وكان نوحٌ — عليه السلام — أطولَ الأنبياءِ عمراً ، وأشدَّهم لبلاءً مفاصلةً .

ثم إن الله — سبحانه — لما نَجَّى نوحاً مَتَّعَهُ بعد هلاكِ قومه وامتع أولاده ، فكلُّ مَنْ على وجه الأرض من أولادِ نوحٍ عليه السلام . وفي هذا قوَّةٌ لرجاءِ أهلِ الدين ، إذا تقوا في دينِ الله محنةً ؛ فَإِنَّ الله يُهْلِكُ — عن قريب — عَدُوَّهم ، وَيُمَكِّنُهم من ديارهم وبلادهم ، ويورثهم ما كان إليهم .

وكذلك كانت قصة موسى عليه السلام مع فرعون وقومه ، وسنة الله في جميع أهل الضلال أن يُعزِّزَ أوليائه بعد أن يزهق أعداءه .

قوله جل ذكره : « ولقد يَسَّرْنَا القرآنَ لِلذِّكْرِ فهل من مُدِّكِرٍ » .

يَسَّرْنَا قراءتَهُ على ألسنةِ الناسِ ، وَيَسَّرْنَا عامه على قلوبِ قومٍ ، وَيَسَّرْنَا فهمه على قلوبِ قومٍ ، وَيَسَّرْنَا حِفْظَهُ على قلوبِ قومٍ ، وكُلُّهم أهلُ القرآنِ ، وكُلُّهم أهلُ الله وخاصته .

ويقال : كاشَفَ الأرواحَ من قومٍ — بالقرآنِ — قبل إدخالها في الأجساد .
« فهل من مدكر » لهذا العهد الذي جرى لنا معه .

قوله جل ذكره : « كَذَّبَتْ عادٌ فكيف كان عذابى ونذُرٌ * إِنَّا أَرْسَلْنَا عليهم رِيحاً صرصراً في يومِ نحسٍ مُسْتَمِرٍ * تنزعُ الناسَ كأنهم أعجازُ نخلٍ مِنتَقِرٍ » .

كَذَّبُوا هوداً ، فَأَرْسَلْنَا عليهم « رِيحاً صرصراً » أى : باردةً شديدةً المهبوب ، يُسْمَعُ لها صوت .

« في يومِ نحسٍ مُسْتَمِرٍ » أى : في يومِ شؤمٍ استمرَّ فيه العذابُ بهم ، ودام ذلك فيهم ثمانيةَ أيامٍ وَسَبْعَ ليالٍ . وقيل : دَامَ الشُّؤْمُ تنزع رِيأحه الناسَ عن حُفْرِهِم التي حَفَرُوهَا

حتى صاروا كأنهم أسافلُ نخلٍ مُنْقَطِعٍ . وقيل : كانت الريح تتلعق رؤوسهم عن مناكبهم ثم تُلقى بهم كأنهم أصول نخلٍ قطعت رؤوسها .

« ولقد يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ ؟ » .

هُوَ نَا قِرَاءَتَهُ وَحِفْظَهُ ؛ فَلَيْسَ كِتَابٌ مِنْ كُتُبِ اللَّهِ تَعَالَى يُقْرَأُ ظَاهِرًا إِلَّا الْقُرْآنَ .
قوله جل ذكره : « كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنَّدْرِ * قَالُوا أَبَشْرًا مِثْنَا وَاحِدًا نَتَّبِعُهُ ؟ .. إِنَّا إِذَا لَنِى ضَالِّينَ وَسُعْرٌ » .

هم قوم صالح . وقد مضى القولُ فيه ، وما كان من عقرهم للناقة . . إلى أن أرسل الله عليهم صيحةً واحدةً أوجبت هذا الهلاك ، فصيرهم كالهشيم ، وهو اليابس من النبات ، « المحتظر » : أى : المجمول في الخطيئة ، أو الحاصل في الخطيئة (١) ..

قوله جل ذكره : « كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالنَّدْرِ * إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا آلَ لُوطٍ نَنْجَيْنَاهُمْ بِسِحْرٍ * نِعْمَةٌ مِنْ عِنْدِنَا كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ » .

فأرسلنا عليهم « حاصباً » : أى : حجارةً رُمُوا بها .
« كذلك نجزي مَنْ شَكَرَ » : أى : جعلنا إِنْجَاءَهُمْ فِي إِهْلَاكِ أَعْدَائِهِمْ .
وهكذا نجزي من شكر ؛ فمثل هذا نعاملُ به مَنْ شَكَرَ نِعْمَتَنَا .
وَالشُّكْرُ عَلَى نِعْمِ الدَّفْعِ أَمْ مِنْ الشُّكْرِ عَلَى نِعْمِ النِّعَمِ — وَلَا يَعْرِفُ ذَلِكَ إِلَّا كُلُّ مُوَفَّقٍ كَيْسٌ .

« فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرٌ »

(١) يقصد القشيري أنها قد تقرأ بفتح الظاء وبكسرهما .

جاء جبريلُ ومَسَحَ بِجَنَاحِهِ عَلَيَّ وجوههم فعموا ، ولم يهتدوا^(١) للخروج — وكذلك أجرى سُنَّتَهُ في أوليائه أن يطمسَ على قلوبِ أعدائهم حتى يلبس عليهم كيف يؤذون أوليائه ثم يُخَلِّصُهُم من كيدهم .

قوله جل ذكره : « سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ » .

أخبر أنه يفعل هذا بأعداء الرسول صلى الله عليه وسلم ، وحقَّق ذلك يومَ بدر ، فصار ذلك من معجزاته صلوات الله عليه وسلامه^(٢) .

قوله جل ذكره : « يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وجوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ » .

سَحَبُهُمْ على الوجوهِ أمارَةٌ لإذلالهم ، ولو كان ذلك مرةً واحدةً لكانت عظيمَةً — فكيف وهو التأييد والتأييد؟! .

وكا أن أمارَةَ الدُّلِّ تظهر على وجوههم فعلامَةٌ إعزازٍ للمؤمنين وإكرامهم تظهر على وجوههم ، قال تعالى : « وجوه يومئذٍ ناضرة »^(٣) . وقال : « تعرف في وجوههم نضرة العليم^(٤) » .

قوله جل ذكره : « إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ »

أى بِقَدَرٍ مكتوب في اللوح المحفوظ .

ويقال : خلقناه بقدر ما علمنا وأردنا وأخبرنا .

قوله جل ذكره : « وما أمرنا إلا بالواحدة كلممَّ بالبصر »

أى إذا أردنا خلقَ شيءٍ لا يتعسرُ ولا يتمدُّرُ علينا ، قول له : كُنْ — فيكون

(١) هكذا في م وهي في ص (لم يتمكنوا) .

(٢) عن ابن عباس أن رسول الله (ص) قال وهو في قبة يوم بدر : اللهم إني أنشدك عهدك ووعدك ، اللهم إن تشأ لا تبعث بعد اليوم — فأخذ أبو بكر بيده فقال : حسبك يا رسول الله ، ألححت على ربك فخرج وهو يقول :

سهبزم الجمع ويولون الدبر (البخارى ج ٣ ص ١٣١) .

(٣) آية ٢٢ .سورة القيامة .

(٤) آية ٢٤ سورة المطففين .

بقدرتنا . ولا يقتضى هذا استئناف^(١) قولٍ في ذلك الوقت ولكن استحقاق أن يقال لقوله القديم أن يكون أمراً لذلك المكون إنما يحصل في ذلك الوقت .

« كأمح بالبصر » : أى كما أن هذا القدرَ عندكم (أى قدرَ ما يلهج أحدكم ببصره) لا تلحقكم به مشقةٌ — كذلك عندنا : إذا أردنا نخلق شيئاً قلّ أو كثرَ ، صُغراً أو كِبَرًا — لا تلحقنا فيه مشقة .

قوله جل ذكره : « ولقد أهلكنا أشياعكم فهل من مدّكرٍ » .

أى أهلكنا القرونَ التى كانت قبلكم فكلّهم أمثالكم من بنى آدم ...

« وكلُّ شىء فعلوه فى الزُّبر » .

فى اللوح المحفوظ مكتوبٌ قبل أن يعملهُ^(٢) . وفى صحيفَةِ الملائكة مكتوب . لا يفادِر صغيرةٌ ولا كبيرةٌ إلا أحصاها ..

« وكلُّ صغيرٍ وكبيرٍ مُستَطرٌّ » .

كلُّ صغيرٍ من الخلق ، وكلُّ كبيرٍ من الخلق — تحترمه المنيّة .

ويقال : كلُّ صغيرٍ من الأعمال وكبيرٍ مكتوبٌ فى اللوح المحفوظ ، وفى ديوان الملائكة .

وتعريفُ الناس عما يكتبه الملائكة هو على جهة التخيوف ؛ لئلا يتجاسر العبدُ على الزلّةِ إذا عرف الحاسبة عليها والمطالبة بها .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الْمُتَّقِينَ فى جَنَاتٍ وَنَهْرٍ * فى

مَنْعَدٍ صِدْقٍ عِندَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ » .

(١) هكذا فى م — وهى — فى ص (استيفاء) وكلاهما يمكن أن يتقبله السياق . على معنى أن قوله القديم « كن » لا (يستأنف) عند خلقِ الحدث . وعلى معنى أنه لا يشترط أن يستوفى خُلقُ الحدثِ الأمرَ بكن اكتفاءً بقوله القديم — والله أعلم .

(٢) هكذا فى وهى ص أصوب فى السياق من (يعلمه) التى جاءت فى م لأن ما (فعلوه) التى فى الآية تزدى إلى ذلك .

لهم بساتين وأنهار، والجمعُ إذا قوبل بالجمع فالأحادُ تُقابلُ بالآحاد .
فظاهرُ هذا الخطاب يقتضى أن يكون لكل واحدٍ من المتقين جنةً ونهرٌ .

« في مقعد صدق » : أى فى مجلسِ صدقٍ .

« عند مليكٍ مقتدرٍ » : أراد به عنديَّةَ القُرْبَةِ والزَلَّةِ .

ويقال : مقعد الصدق أى مكان الصدق ، والصادق فى عبادته مَنْ لا يتعبَّدُ على ملاحظة الأَطْماعِ ومطالعة الأَعْوَاضِ .

ويقال : مَنْ طَلَبَ الأَعْوَاضَ هَتَكَتَهُ الأَطْماعُ ، وَمَنْ صَدَقَ فى العبوديَّةِ تَحَرَّرَ عن المقاصدِ الدُّنيَّةِ .

ويقال : مَنْ اشْتَغَلَ بالدنيا حَجَبَتْهُ الدنيا عن الآخرة ، وَمَنْ أَسْرَهُ نعيمُ الجنةِ حَجَبَ عن القيامِ بالحقيقة ، وَمَنْ قامَ بالحقيقة شُغِلَ عن الكونِ بجملته (١) .

* * *

(١) أرباب الحقيقة لا تشغلهم فكرة الثواب والعقاب على النحو المألوف عند العابدين بنفوسهم . فجدتُّهم الكبرى هى رؤيتهم لمحبتهم ، ولم فى ذلك أقوال كثيرة شعراً ونثراً .. من ذلك :
قول أبى على الروزبارى :

من لم يكن بك فانياً عن حيه	وعن الهوى والأُنسِ بالأحباب
أو تيمة صباية جمعت له	ما كان مقترفاً من الأسباب
فكأنه بين المراتب وأنف	لئال حظُّ أو لحسن مآب

ويقول الجنيدي : كل محبة كانت لغرض إذا زال الغرض زالت تلك المحبة . ويقول يحيى بن معاذ :

إن ذا الحب لمن يقى له	لا لدار ذات غسو وطرف
لا ولا الفردوس - لا يأنفها -	لا ولا الحوراء من فوق غُرف

ويقول أهدم :

كلهم يعبدون من خروف نارم	ويرون الجنان حظاً جزيلاً
ليس لى فى الجنان النار رأى	أنا لا أبتنى يحيى بديلاً

(انظر كتابنا « نشأة التصرف الإسلامى » ط المعارف ص ١٩٥ ، ص ١٩٦) .

سُورَةُ الرَّحْمَنِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » : إخبارٌ عن عِزِّهِ وعظُمته .

« الرحمن الرحيم » : إخبارٌ عن فضله ورحمته .

فبشهود عظُمته يكمل سرورُ الأرواح ، وبوجود رحمته يحصل نعيم الأشباح . ولولا عظُمته لما عيَّدَ الرحمنَ عابِدُهُ ولولا رحمته لما أحبَّ الرحمنَ واحدُهُ .

قوله جل ذكره : « الرحمن * علم القرآن »

أى الرحمن الذى عرَفَهُ الموحِّدون وجَحَدَهُ الكافرون هو الذى علم القرآن . ويقال : الرحمن الذى رحمهم ، وعن الشُّرك عَصَمَهُم ، وبالإيمان أكرمهم ، وكلمة التقوى ألزمهم — هو الذى عرفهم بالقرآن وعلمهم .

ويقال : افرد الحقُّ بتعليم القرآن لعباده .

ويقال : أجرى الله تعالى سُنتَهُ أنه إذا أعطى نبينا صلى الله عليه وسلم شيئاً^(١) أشرك أُمَّتَهُ فيه^(٢) على ما يليق بصناعتهم ؛ فلمَّا قال له (صلعم) : « وعلمك ما لم تكن تعلم »^(٣) . قال لأُمَّته : « الرحمن * علم القرآن » .

ويقال : علم الله آدمَ الأسماءَ كُلِّها ثم أمره بعرضها على الملائكة وذكر آدمُ ذلك لهم — قال تعالى : « أنبئهم بأسماء هؤلاء » يا آدم ، وعلمَ (نبينا صلى الله عليه وسلم)^(٤)

(١) (شيئاً) غير موجودة في م . وموجودة في ص - والسياق يقوى بها .

(٢) هكذا في ص وهي في م (فيه أُمَّته) .

(٣) « وأنزل الله عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم » آية ١١٣ سورة النساء .

(٤) ما بين القوسين إضافة من جانبنا ليتضح السياق .

المسلمين^(١) القرآن فقال صلى الله عليه وسلم : « لاصلاة إلا بفاعمة الكتاب ، والمُصَلِّي مُنَاجِ رَبِّهِ » قال لآدم : اذْ كُرْ ما عَلَّمْتُكَ للملائكة . وقال لنا : نَاجِي ياعبدى بما عَلَّمْتُكَ^(٢) . وقد يُلاطَفُ مع أولاد الخدم بما لا يُلاطَفُ به آبؤهم .

ويقال : لما عَلَّمَ آدمَ أسماءَ المخلوقاتِ قال له : أَخْبِرْ الملائكةَ بذلك ، وَعَلَّمْنَا كَلَامَهُ وَأَسْمَاءَهُ فقال : إقْرَأُوا عَلَيَّ وَخاطَبُوا به معي .

ويقال : عَلَّمَ الأرواحَ القرآنَ — قَبْلَ تركيبها في الأجساد بلا واسطة^(٣) ، والصبيانُ إنما يُعَلِّمُونَ القرآنَ — في حالِ صِغَرِهِم — قبل أنْ عَرَفَتْ أرواحنا أحداً ، أو سَمِعْنَا من أحدٍ شيئاً . . عَلَّمْنَا أسماءَهُ :

أتانى هواها قبل أن أعرف الهوى فصادفَ قلابى فارغاً فتمكَّنَّا

ويقال : سَقِيًّا لأيامٍ مضت — وهو يُعَلِّمُنَا القرآنَ .

ويقال : برحمته عَلَّمَهُم القرآنَ ؛ فبرحمته وصلوا إلى القرآن — لا بقراءة القرآن يَصِلُونَ

إلى رحمته .

قوله جل ذكره : « خَلَقَ الإنسانَ * عَلَّمَهُ البيانَ » .

« الإنسان » : ها هنا جِنْسُ الناسِ ؛ عَلَّمَهُم البيانَ حتى صاروا مُمَيِّزِينَ^(٤) — فانفصلوا بالبيان عن جميع الحيوان . وَعَلَّمَ كُلَّ قومٍ لسانَهُم الذى يتكلمون ويتخاطبون به . والبيانُ ما به تَبَيَّنُ المعانى — وَشَرَحَهُ في مسائلِ الأصولِ .

ويقال : لما قال أهلُ مكةَ إنما يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ رَدَّ اللهُ — سبحانه — عليهم وقال : بل عَلَّمَهُ

اللهُ ؛ فالإنسانُ على هذا القول هو محمدٌ صلى الله عليه وسلَّم . وقيل هو آدمٌ عليه السلام .

ويقال : البيان الذى خُصَّ به الإنسانُ (عموماً) يَعْرِفُ به كَيْفِيَةَ مخاطبةِ الأعيانِ من الأمثالِ

والأشكالِ . وأما أهلُ الإيمانِ والمعرفةِ فببَيانِهِم هو عَامُهُم كَيْفِيَةَ مخاطبةِ مولاَهُم — وبيانُ

(١) هكذا في م وهي في ص (المسلمون) وهي خطأ في النسخ .

(٢) أنظر كتابنا (البسملة بين أهل العبارة وأهل الإشارة) ورأينا في معنى (الرحمن) .

(٣) إشارة إلى يوم الذر .

(٤) بتشديد الياء وفتحها على معنى أن البيان علامة تميزهم عن سائر الحيوان ، وبكسرهما على معنى أن البيان

وسيلة انفرد بها الإنسان للتمييز عما تكفه نفسه للتمييز بين الأشياء .

العبيد مع الحق مختلف: قوم يخاطبونه بلسانهم، وقوم بأفئسهم، وقوم بدموعهم:
دموعُ الفتى عمًا يحسُّ تترجمُ وأشواقه تبدين ما هو يكتم
وقومُ بأينهم وحينهم:

قُلْ لى بالسنة التنفس كيف أنت وكيف حالك؟

قوله جل ذكره: « الشمسُ والقمرُ بحُسابان » .

يعنى يجرى أمرهما على حدٍّ معلومٍ من الحساب فى زيادة الليل والنهار، وزيادة القمر
وتقصانه، وتُعرفُ بجرانها الشهرُ والأيامُ والسنون والأعوام . وكذلك لهما حساب إذا
انتهى ذلك الأجلُ . . فالشمسُ تُكَوِّرُ والقمرُ يَنكَدِرُ .

وكذلك لشمس (١) المعارف وأقار العلوم — فى طلوعها فى أوج (٢) القلوب والأسرار —
فى حكمة الله حسابٌ معلومٌ، يُجرىها على ما سبق به الحُكْمُ .

قوله جل ذكره: « والنجمُ والشجرُ يسجدان » .

ويقال: النجم من الأشجار: ما ليس له ساق (٣)، والشجر: ما له ساق .

ويقال: النجومُ الطالعةُ والأشجارُ الثابتةُ « يسجدان » سجودَ دلالة على إنبات الصانع
بنت استحقاقه للجلال .

قوله جل ذكره: « والسماءُ رَمَعَهَا وَوَضَعَ الميزان » .

سَمَكَ السماءَ وأعلاها، وعلى وصفِ الإتيانِ والإحكامِ بناها، والنجومَ فيها أجراها،
وبثَّ فيها كواكبها، وحفظ عن الاختلالِ مناكبها، وأثبت على ما شاء مشارقها ومغاربها . .
وخلَقَ الميزانَ بين الناس ليعتبروا الإنصافَ فى المعاملات بينهم .

ويقال: الميزانُ العَدْلُ .

« أَلَا تَطْفَنُوا فى الميزان »

(١) هكذا بالمفرد فى م وهى فى ص بالجمع (شموس) ونرجح أنها بالمفرد حسبما نعرف من أسلوب الفشيرى
فشمس الحقائق واحدة إذا طلعت غطى نورها أنوار العلوم .

(٢) هكذا فى ص وهى أصوب مما جاء فى م (روح) فلا معنى لها هنا .

(٣) لأنه ينبغى عن الأرض بلا ساق مثل البقول (النسب) - ص ٤٠٧ .

احفظوا العَدْلَ في جميع الأمور؛ في حقوق الأدميين وفي حقوق الله، فيعتبرُ العَدْلُ، وتَرْكُ الحَيْفِ ومجاوزةُ الحدِّ في كلِّ شيءٍ؛ ففي الأعمالِ يُعْتَبَرُ الإِخْلَاصُ، وفي الأحوالِ الصدقُ، وفي الأنفاسِ الحقائقُ ومساواةُ الظاهرِ والباطنِ وتَرْكُ المداهنةِ والخداعِ والمكرِ ودقائقِ الشُّرْكِ وخفايا النفاقِ وغوامضِ الجناياتِ .

« وأقيموا الوَزنَ بالقِسطِ ولا تُخسِرُوا
الميزانَ » .

(وأقيموا الوزنَ بالسكّالِ الذي تجبون أن تُسكّالوا به ، وعلى الوصف الذي ترجون أن تنالوا به مطعمكم ومشرّبكم دون تطفيف)^(١) .

قوله جل ذكره : « والأرضَ وضعها للأَنامِ * فيها
فاكِهةٌ والنَّخْلُ ذاتُ الأَكمامِ *
والحَبُّ ذُو العَصْفِ والرَّيْحَانُ » .

خلق الأرضَ وجعلها مهاداً ومشوى للأَنامِ .

ويقال : وضعها على الماءِ وبسطَ أقطارها ، وأنبتَ أشجارها وأزهارها ، وأجرى أنهارها وأغطشَ ليلها وأوضحَ نهارها .

« فيها فاكهة . . » يعني ألوانُ الفاكهةِ المختلفةِ في ألوانها وطعومها وروائحها ونفعها وضررها ، وحرارتها وبرودتها . . وغير ذلك من اختلافٍ في حَبِّها وشجرها ، وورقها ونورها .

« والنخل ذاتُ الأَكمامِ » وأكمامُ النخلِ لينها وما يغطّيها من السَّعفِ .

« والحَبُّ » : حَبُّ الحنطةِ والشميرِ والعدسِ وغير ذلك من الحبوبِ .

« ذُو العَصْفِ » : والعصفُ ورقُ الزرعِ^(٢)

(١) ما بين القوسين مضطرب في النص حاولنا تنظيمه ليعطى معنى .

(٢) قال الضحاك : العصفُ التين ، وقال بعضهم العصفُ هو المأكول من الحب ، والريحان النضيج الذي لم يؤكل . وقال أبو مالك : العصفُ أول ما ينبت تسميه النبط هـ بوراً . وقال بعضهم : العصفُ ورقُ الحنطة . (البخارى - ٣ ص ١٣١) . وسُميت الرياح عواصف لأنها تأتي بالعصف وهو ورقُ الزرع وحطامه .

« والريحان » الذى يُشَمُّ . . . ويقال : الرزق لأن العرب تقول : خرجنا نطلب ريحان الله «
ذَكَرَهُمْ عَظِيمَ مَنَنْتَهُ عَلَيْهِمْ بِمَا خَلَقَ مِنْ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ الَّتِي يَنْتَفِعُونَ بِهَا مِنْ مَا كَوَّلَاتِ
وَمَشْمُومَاتٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ .

قوله جل ذكره : « فَبِأَىٰ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ »

فبأى آلاء ربكما تجحدان ؟ والآلاء النعماء .

والثنية في الخطاب للمكلفين من الجن والإنس .

ويقال : هى على عادة العرب فى قولهم : خذلى ، وقفاً ، وأرحلاها باغلام ، وأزجراها
باغلام .

قوله جل ذكره : « خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ »

« الإنسان » : يعنى آدم ، والصلصال الطين اليابس الذى إذا حُرِّكَ صَوَّتَ كالفخار .
ويقال : طين مخلوط بالرمل .

ويقال : مُنْتَنٌ ؛ من قولهم صَلَّ وَأَصَلَّ إِذَا تَغَيَّرَ .

« وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ »

المارج : هو اللهب المختلط بواد النار

« فَبِأَىٰ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ »

يُذَكِّرُ الْخَلْقَ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ كَمَا سَبَقَ — وَكَرَّرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ هَذِهِ الْآيَةَ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ
عَلَى جِهَةِ التَّقْرِيرِ بِالنِّعْمَةِ عَلَى التَّفْصِيلِ ، أَى نِعْمَةً بَعْدَ نِعْمَةٍ .

ووجبه النعمة فى خلق آدم من طين أنه رقاها إلى رتبته بعد أن خلقه من طين .

ويقال ذَكَرَ آدَمَ نِسْبَتَهُ وَذَكَرْنَا نِسْبَتَنَا لِثَلَاثِ نَعَجَبَ بِأَحْوَالِنَا .

ويقال عَرَفَهُ قَدْرَهُ لِثَلَاثِ يَتَعَدَى ^(١) طَوْرَهُ .

(١) هكذا فى ص روى فى م (لا يمدو) .

قوله جل ذكره : « رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبِينَ * فَبِأَيِّ
آلَاءِ رَبِّكَ أَنْتَ كَذِبَانٌ » .

« المشرقين » : مشرق الصيف ومشرق الشتاء وكذلك مغربيهما .

ووجه النعمة في ذلك جر يانهما على ترتيب واحدٍ حتى يكمل ارتفاع الخلق بهما .
ويقال : مشرق القلب ومغربه ، وشوارق القلب وغواربه إنما هي الأنوار والبصائر
التي جرى ذِكْرُ بعضها فيما مضى .

قوله جل ذكره : « مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ * بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ
لَا يَبْغِيَانِ » .

« برزخ » أي حاجز بقدرته لثلا يغلب أحدهما الآخر ، أراد به البحر العذب والبحر
الملح . ويقال : لا يبغيان على الناس ولا يفرقانهم .

« يُخْرِجُ مِنْهَا اللُّؤْلُؤَ وَالْمَرْجَانَ »

اللؤلؤ : كباز الدرُّ ، والمرجان : صفار الدرُّ . ويقال : المرجان النسل .

وفي الإشارة : خَلَقَ فِي الْقُلُوبِ بَحْرَيْنِ : بحر الخوف وبحر الرجاء . ويقال القبض والبسط .
وقيل الهيبة^(١) والأنس . يُخْرِجُ مِنْهَا اللُّؤْلُؤَ وَالْجَوَاهِرَ وَهِيَ الْأَحْوَالُ الصَّافِيَةُ وَاللِّطَائِفُ الْمُتَوَالِيَةُ .
ويقال : البحران . إشارة إلى النفس والقلب ، فالقلب هو البحر العذب والنفس هي البحر
الملح . . فمن بحر القلب كلُّ جوهرٍ ثمين ، وكلُّ حالةٍ لطيفة . . ومن النفس كل خاق
ذميم^(٢) . والدرُّ من أحد البحرين يخرج ، ومن الثاني لا يكون إلا التماسح مما لا قَدْرَ له
من سواكن القلب . « بينهما برزخ لا يبغيان » : يصون الحقُّ هذا عن هذا ، فلا يبغي هذا
على هذا .

قوله جل ذكره : « وَهِيَ الْجَوَارِ الْمُشْجَاتُ فِي الْبَحْرِ

كَالْأَعْلَامِ »

« الجوارى » : واحدها جارية ، وهي السفينة .

(١) هكذا في م وهي الصواب أمّا في ص فهي (الهيبط) وهي خطأ في النسخ .

(٢) النفس عند الصوفية محلّ المملوات والقلب محلّ المحمودات .

« الأعلام » : الجبال

(له هذه السفن التي أنشئت وخلقت في البحر كأنها الجبال العالية) (١) .

قوله جل ذكره : « كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ »

كل من على وجه الأرض في حكم الفناء من حيث الجواز . ومن حيث الخبر : ستفنى الدنيا ومن عليها و يبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام . « والوجه » : صفة لله — سبحانه — لم يبدل عليه العقل قطعاً ودل عليه جوازاً ، وورد الخبر بكونه قطعاً .

ويقال : في بقاء الوجه بقاء الذات ، لأن الصفة لا تقوم بنفسها ، ولا بحالة شرطها قيامها بنفسه وذاته . وفائدة تخصيص الوجه (٢) بالذكر أن ما عداه يُعرفُ بالعقل ، والوجه لا يُعلمُ بالعقل ، وإنما يُعرفُ بالنقل والأخبار . و « يبقى » : وفي بقاءه . سبحانه خَلَفَ عن كلِّ تلفٍ (٣) ، وتسليّةٌ للمسلمين عما يصيبهم من المصائب ، ويفوتهم من المواهب . قوله جل ذكره : يسأله مَنْ في السموات والأرض كُلٌّ

يوم هو في شأن .

أهل السموات يسألون أبدأً المغفرة ، وأهل الأرض يسألونه الرزق والمغفرة ، أي لا بُدَّ لأحدٍ منه (سبحانه) .

وفي السموات والأرض مَنْ لا يسأله : وهم مَنْ قيل فيهم : مَنْ شَفَّلَهُ ذِكْرِي عن مسألتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين (٤) .

ويقال : ليس كلُّ مَنْ في السموات والأرض يسألونه مما في السموات والأرض ولكن :

بين المحبين سرُّ ليس يُفضيه قَوْلٌ ولا قَلَمٌ للخاتق يحكيه

(١) ما بين القوسين مستدرك في هامش الورقة بالنسخة ص

(٢) سقطت لفظة (الوجه) من النسخة م .

(٣) هكذا في م وهي في ص (تالف) وهي صحيحة ولكن السياق والموسيق الداخلية تتأكد بـ (تلف) .

(٤) « من شغلته ذكرى عن مسألتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين » رواه البخارى في التاريخ ، واليزار

في المسند : والبيهقى في الشعب من حديث عمر بن الخطاب .

« كل يوم هو في شأن » من إحياء وإماتة، وقبض قوم وبسط قوم . . . وغير ذلك من فنون أقسام الخلوقات ، وما يُجرِّبه عليها من اختلاف الصفات .

وفي الآية ردُّ على اليهود حيث قالوا : إنَّ اللهَ يستريح يومَ السبت لا يفعل شيئاً ، فأخبر أنه كل يوم هو في شأن ، ولو أخلى العالم لحظةً من حفظه لتلاشى وبطل .

(ومن شأنه أن يفترَ ذنباً ، ويستترَ عيباً ، ويذهبَ كرباً)^(١) ، ويطيَّبَ قلباً ، ويُبصِّي عبداً ويُدني عبداً . . . إلى غير ذلك من فنون الأفعال . وله مع عباده كلَّ ساعةٍ برٌّ جديدٌ ، وسِرٌّ^(٢) بينه وبين عبده — عن الرقباء — بعيد .

ويقال : كل يوم هو في شأنٍ سَوَّقِ المقادير إلى أوقاتها .

ويقال : كل يوم هو في شأنٍ إظهارٍ مستورٍ وسترٍ ظاهرٍ ، وإحضارٍ غائبٍ وتغييبٍ حاضرٍ .

قوله جل ذكره : « سَتَفْرُغُ لَكُمْ أَيَّةَ التَّقْلَانِ (٣) » .

أى للحسابِ يومَ القيامة — وليس به اشتغالٌ . . . تعالى اللهُ عن ذلك .
ومعنى الآية : سنقصد لحسابكم .

قوله جل ذكره : « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالإِنسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ

أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَاوَاتِ

وَالأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ

إِلَّا بِسُلْطَانٍ » .

أقطارُ السمواتِ والأرضِ نواحيها . أى إنْ قدرتم أن تخرجوا من مُلكِكُمْ فخرجوا .

(١) هذا الرأي أيضاً لأبي الدرداء (البخارى - ٣ ص ١٣١) .

(٢) هكذا في م ، أما في ص فهى (يُسْر) وقد رجحنا الأولى لأن (السر) يكون بعيداً عن الرقباء .

(٣) (التقلان) = الإانس والجن سُمِّيَا بذلك لأنهما ثقلا الأرض .

ثم قال : « لا تنفذون إلا بسطان » . أى لا تصلون إلى موضعٍ إلا وهناك سلطانى ومُلْكى ولا تنفذون فى قَطْرٍ إلا وهناك عليكم حجة^(١) .

قوله جل ذكره : « يُرْسَلُ عَلَيْكَ شَوَاطِئٌ مِنْ نَارٍ وَنُحَاسٍ فَلَا تَنْتَصِرَانِ » .

أى فلا تنتهتان . والشواطئ : اللَّهَبُ مِنَ النَّارِ لَا دَخَانَ مَعَهُ . والنحاس : الصُّفْرُ^(٢) اللذاب قوله جل ذكره : « فَإِذَا انشَقَّتْ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ » .

ينفك بعضها عن بعض وتصير فى لون الورد الأحمر . ويقال : بها الفُرْمُشُ الموردة كالدهان وهو جمع دهن . أى كدهن الزيت وهو ذردى الزيت .

ويقال : كما أن الوردة يتلون لونها ، إذ تكون فى الربيع إلى الصفرة ، فإذا اشتدت الوردة كانت حمراء ، وبعد ذلك إلى الغبرة — فكذلك حال السماء تتلون من وصفٍ إلى وصفٍ فى القيامة .

قوله جل ذكره : « فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌ » .

أزاد فى بعض أحوال^(٣) القيامة لا يسألون ، ويسألون فى البعض فى يوم القيامة طویل .

ويقال : لما كانت لهم يومئذٍ علامات : فللكفار سوادُ الوجه وزُرْقَةُ العَيْنِ ، وللمسلمين بياض الوجه وغير ذلك من العلامات — فاللائكة لا يحتاجون إلى سؤالهم : من أتم؟ لأنهم يعرفون كلاً بسياهم .

(١) هكذا فى م وهى فى ص (وجهه) . فإذا قبلنا (حجة) فيكون المعنى أنكم أينما توجهتم فى بقاع السموات والأرض فستجدون دائماً برهاناً على وحدانية الله ، وشاهداً على ربوبيته . وإذا قبلنا (وجهه) فهى على معنى : «فأينما تولوا فثم وجهه الله» .

(٢) الصفر = النحاس الأصفر .

(٣) أحوال القيامة هنا بمعنى مواطن القيامة فى ذلك اليوم الطويل . وربما كانت (أحوال) .

ويقال : لا يُسألون سؤالاً يكون لهم ويُسألون (١) سؤالاً يكون عليهم (٢) .
 قوله جل ذكره : « يُعْرَفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيَاهِمُ فَيُؤْخَذُ
 بالنواصي والأقدام » .

المؤمنون غرثٌ مُحَجَّلُونَ ، والكفارُ سود الوجوهِ زُرْقُ العيون ، فيعرف الملائكة هؤلاء
 فيأخذون بنواصيهم ، ويجرؤنهم مرةً بها ومرةً بأقدامهم ثم يلقونهم في النار ، ويطرحونهم
 في جهنم :

« هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون
 * يطوفون بينها وبين حميم آن » .

يقال لهم : هذه جهنم التي كنتم بها تكذبون !

« حميم » : ملا حارٌّ . « آن » تنهى في النضج

قوله جل ذكره : « وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ »

يقال : لِمَنْ خَافَ قُرْبَ رَبِّهِ مِنْهُ وَإِطْلَاعَهُ عَلَيْهِ .

ويقال : لمن خاف وقوفه غداً بين يدي الله — جنتان ، ولقطة التثنية هنا على العادة في قولهم :

خليلاً ونحوه .

وقيل : بل جنتان على الحقيقة ، مُعَجَّلَةٌ في الدنيا من حلاوة الطاعة وروح (٣) الوقت ،

ومؤجَّلَةٌ في الآخرة وهي جنة الثواب . ثم هم مختلفون في جنات الدنيا على مقادير أحوالهم كما

يختلفون في الآخرة على حسب درجاتهم .

« ذَوَاتَا أَفْنَانٍ * فَبِأَىٰ آلَاءِ رَبِّكُمَا تَكْذِبَانِ »

فيهما عينان تجريان » .

دلَّ على أن الجنة في الآخرة . والأفنان الأنصان . وهي جمع فنن .

(١) سقطت (ويسألون) هذه من م وموجودة في ص وهي ضرورية .

(٢) هذه المحاولات التي يذها القشيري مقصود منها - حسبنا نظن - التوفيق بين حد الآية وبين آيات أخرى

مثل : « فوريك لنسألهم أجمعين » ومثل « وقفوم إنهم مستواون » .

ومن قبيل هذه المحاولات قول قتادة : ختم الله على أفواه القوم وتكلمت أيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون .

(٣) هكذا في م وهي في ص (بروح) .

ويقال : ذواتنا ألوانٍ من كلِّ صنفٍ ولونٍ تشبيهه النَّفسُ والعينُ — وتكون جمع فن .

« فيهما عينان تجريان » إحداهما التسنيم ، والأخرى السلسيل .

ويقال : عينان تجريان غداً لمن كان له — اليوم — عينان تجريان بالدموع .

« فيهما من كلِّ فاكهةٍ زوجان » .

زوجان أى صِنْفان وضْرَبان ؛ كالرطب واليابس ، والعنب والزبيب .

ويقال : إِنْهَا فِي نِهَائِهِ الْحَسَنُ وَالْجُودَةُ .

« مُتَّكِنِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَانُهَا مِنْ

إِسْتَبْرَقٍ وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانَ » .

بطانئها من استبرق فكيف بظواهرها ؟ . « والبطائن » : ما يلي الأرض . « والاستبرق » :

الديباج الفاظ . وإنما خاطبهم على قَدْرِ قَهْمِهِمْ ؛ إذ يقال إنه ليس في الجنة شيء مما يُشبه ما في الدنيا ، وإنما الخطاب مع الناس على قَدْرِ أَفْهَامِهِمْ^(١) .

« وجنى الجنتين دان » : أى ما يجتنى من ثمرها — إذا أرادوه — دنا إلى أفواههم فتناولوه

من غير مَشَقَّةٍ تناولهم . وفي الخبر المسند : « مَنْ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ غَرَسَ اللَّهُ لَهُ شَجَرَةً فِي الْجَنَّةِ أَصْلَاهَا الذَّهَبُ وَفَرْعُهَا الدَّرُّ وَطَعْمُهَا كَثْدَى الْأَبْكَارِ الْإِنِّ مِنَ الزَّبَدِ وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ ، كَمَا أَخَذَ مِنْهَا شَيْئًا عَادَ كَمَا كَانَ » — وذلك قوله : ودنا الجنتين دان .

ويقال : ينالها التائم والقاعد والتائم .

قوله جل ذكره : « فِيمَنْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ لَمْ يَطْمِئِنَّهُنَّ

إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ » .

أى في الجنان حورٌ قَصْرُنَّ عِيُونَهُنَّ عَنْ غَيْرِ أَزْوَاجِهِنَّ .

وإذا كانت الزوجات قاصرات الطرف عن غير أزواجهن فأولى بالعبء إذ رجا لقاءه

— سبحانه — أن يقصر طرفه ويفضه عن غير مباح .

(١) هذا رأى على جانب كبير من الأهمية يوضح مدى تصور القشيزى لنعيم الجنة وابتعادها عن المحسات .

بل عن الكلِّ . . . إلى أن يلقاه .

ويقال : من الأولياء مَنْ لا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ — وَإِنْ أُبِيحَ لَهُ ذَلِكَ لتحرُّره عن الشهوات ، ولعلَّ همته عن المخلوقات (١) — وأنشدوا :

جُنُنًا بَلَيْلَى وَهِيَ جُنَّتْ بِفَيْرِنَا

وَأخْرَى بِنَا مَجْنُونَةٌ لَا تَرِيدُهَا

ويقال : هُنَّ لَمَنْ قَصُرَتْ يَدُهُ عَنِ الْحَرَامِ وَالشَّبَهَةِ ، وَطَرَفُهُ عَنِ الرَّيْبِ .

« لم يطمئن إنس قباهم ولا جان » : لم يصحبهن غيرُ الوليِّ ولم يَحْزَنْ غَيْرَهُ ، وفي الخبر : اشتاقت الجنة لثلاثة (٢) .

« كأنهنَّ الياقوتُ والمرجانُ » .

أى : في صفاء الياقوت ولون المرجان .

قوله جل ذكره : « هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ؟ » .

يقال : الإحسانُ الأول من الله والثاني من العبد ؛ أى : هل جزاء مَنْ أَحْسَنَّا إِلَيْهِ بالنصرة إِلَّا أَنْ يُحْسِنَ لَنَا بالخدمة ؟ وهل جزاء مَنْ أَحْسَنَّا إِلَيْهِ بالولاء إِلَّا أَنْ يُحْسِنَ لَنَا بالوفاء ؟ .

ويصح أن يكون الإحسانُ الأول من العبد والثاني من الله ؛ أى : هل جزاء مَنْ أَحْسَنَ مِنْ حَيْثُ الطاعة إِلَّا أَنْ يُحْسِنَ إِلَيْهِ مِنْ حَيْثُ القبول والثواب ؟ .

وهل جزاء مَنْ أَحْسَنَ مِنْ حَيْثُ الخدمة إِلَّا أَنْ يُحْسِنَ إِلَيْهِ مِنْ حَيْثُ النعمة ؟

ويصح أن يكون الإحسانان من الحقِّ ؛ أى : هل جزاء مَنْ أَحْسَنَّا إِلَيْهِ فِي الْإِبْتِدَاءِ إِلَّا أَنْ يُحْسِنَ إِلَيْهِ فِي الْإِنْتِهَاءِ ؟ وهل جزاء مَنْ فَاتَمَحَنَاهُ بِاللُّطْفِ إِلَّا أَنْ تُرَبِّيَ لَهُ فِي الْفَضْلِ وَالْعَطْفِ ؟ .

(١) يضاف هذا الكلام إلى رأى القشيري في موضوع «الرخصة» .

(٢) إن الجنة تشتاقي إلى ثلاثة : على وعمار وسلمان .

(الترمذي عن أنس ، ورواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح غير أبي ربيعة الأيادي . وقد حسن الترمذي حديثه . قاله الحافظ الميثمي) ونرجح أن الموضوع الصحيح للخبر هو بعمد النص الشعري السابق ، ونرجح أيضاً أن السبب في استنباد القشيري بهذا الخبر هنا هو إثبات اشتياق الجنة لأهل الخصوص ، بينما هؤلاء الزهاد الثلاثة لا أَرَبَّ لَهُمْ فِي الدارين ، لأنهم باقون برَبِّهم .

ويصح أن يكون كلاهما من العبد؛ أي: هل جزاء من آمن بنا إلا أن يثبت في المستقبل على إيمانه؟ وهل جزاء من عَقَدَ معنا عقد الوفاء إلا أن يقوم بما يقتضيه بالتفصيل؟ .

ويقال: هل جزاء من بعد عن نفسه إلا أن نُقَرِّبه مِنَّا؟

وهل جزاء من فَنِيَ عَنْ نَفْسِهِ إلا أن يَبْقَى بنا؟ .

وهل جزاء من رَفَعَ لنا خطوة إلا أن نَكْفِيَهُ بكل خطوة أَلْفَ حُطْوَةٍ؛

وهل جزاء من حفظ لنا طَرَفَهُ إلا أن نُكْرِمَهُ بِلِقَائِنَا؟ .

قوله جل ذكره: « وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ » .

هما جنتان غير هاتين اللتين ذُكِرَتَا؛ جنتان أُخْرَيَانِ . وليس يريد دونهما في الفضل، ولكن يريد « جنتان » سواهما^(١) .

« مُدْهَمَّتَانِ » .

أي: خضراوان خُضِرَةٌ تضرب إلى السواد . فالدهمة السواد^(٢) والفعل منه ادهامٌ والاسم منه مُدْهَمٌ ، وللمؤنث مدهامةٌ ، ولثنية المؤنث مدهامتان .

« فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّخَتَانِ » :

وَالنَّضْحُ فَوْرَانُ الْعَيْنِ بِالماء .

« فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ »

الأسماء متشابهة . . والعيون^(٣) فلا .

« فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حِسَانٌ » .

(١) قارن ذلك برأى النسوي الذي يقول: هما جنتان من دون تينك الجنتين الموعودتين للمقربين وهما لمن دونهن من أصحاب اليمن وفي موضع آخر من الصفحة ذاتها يقول النسوي: وإنما تقاصرت صفات هاتين الجنتين عن الأوليين لأن مدهامتان دون (ذواتا أفنان) ونضاختان دون (تجربان) وفاكهة (دون كل فاكهة) (النسوي ح ٤ ص ٢١٣) .

(٢) هذا رأى الخليل أيضاً .

(٣) ربما يقصد القشيري (والأعيان) فهذا هو الاصطلاح المألوف استعماله في علمي الفلسفة والكلام - بل إن القشيري نفسه يستعمله في مثل هذا الموضع . والمقصود أن القرآن يتحدث عن نعم الجنة حسب أفهام الناس ، ولكن الأعيان غير الأسماء .

أى : حورٌ خَيْرَاتُ الأخلاقِ حِسَانُ الوجوه . واحدها خَيْرَةٌ والجمع خَيْرَاتٌ وهذا هو الأصل ثم خُفِّفَ فصارت خيرات .

« حُورٌ مقصوراتٌ في الخيام » .

محبوسات على أزواجهن . وهُنَّ لِمَنْ هو مقصورٌ الجوارح عن الزَّلَّاتِ ، مقصورٌ القاب عن الغفلات ، مقصور السَّرُّ عن مساكنة الأشكال والأعلال والأشباه والأمثال .

وفي بعض التفاسير : أن الخيمة من دُرَّةٍ مجوفة فرسخ في فرسخ لها ألف باب^(١) .
ويقال : قصرت أنتمهن وقلوبهن وأبصارهن على أزواجهن . وفي الخبر : أنهن يقان : نحن الناعمات^(٢) . فلا نبؤس ، الخاللات فلا نبيد ، الراضيات فلا نسخط .

وفي خبر عن عائشة رضی الله عنها : أن المؤمناتِ أَجْبَنُهُنَّ : نحن المصلياتُ وما صَلَّيْتُنَّ ، ونحن الصائماتُ وما صُمِّمُنَّ ، ونحن المتصدقاتُ وما نَصَدَقْتُنَّ ، قالت عائشة يغلبن قولهُ :
« لَمْ يَطْمِئِنَّ^(٣) إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ » .

قوله جل ذكره : « مُتَّكِثِينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضْرٍ وَعَبْقَرِيٍّ حِسَانٍ » .

قيل : رياض الجنة ، وقيل : المجالس ، وقيل : الزرابي والوسائد — وهى خُضْرٌ « وعبقريٌّ حسان » : العبقري عند العرب كلُّ ثوبٍ مُوَشَّى .

قوله جل ذكره : « تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » .

مضى تفسيره .

(١) حدثنا محمد بن المنثري قال : حدثنا عبد العزيز بن عبد الصمد : حدثنا أبو عمران الجوني عن أبي بكر بن عبد الله ابن قيس عن أبيه : أن رسول الله (ص) قال : إن في الجنة خيمة من لؤلؤة مجوفة عرضها ستون ميلا في كل زاوية منها أهل ما يرون الآخريين يطوف عليهم المؤمنون . . البخارى - ٣ ص ١٢٢ . وذكر ابن جرير الطبري أن الخيمة لؤلؤة أربعة فراسخ في أربعة فراسخ لها أربعة آلاف مصراع من ذهب (ص ٢٧٧ ص ٨٤) .
(٢) «نحن الناعمات فلا نبؤس أبداً ، نحن الخاللات فلا نموت أبداً ..» رواه الترمذي عن علي ، وقال : حديث غريب . ورواه البيهقي وأبو نعيم عن أبي أوفى في صفة الجنة ، وذكره المعراج في اللع من ٣٤٥ .
(٣) الطمئ : الجماع بالندمية .

سُورَةُ الْوَاقِعَةِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بِسْمِ اللَّهِ » : إسم جبار مَنْ اعتنى بشأنه أحضره بإحسانه ، فإنَّ أبا إسمادياً في عسيانه حَالٌ بينه وبين اختياره ^(١) بقهرِ سلطانه ، وإنَّ لم يلزم هذه ^(٢) الطاعة أُلجأه بالبلاء فيأتيها باضطراره .

إسم عزيزٌ أزلُّ ، جبارٌ صمدِيٌّ ، قهارٌ أحدِيٌّ ، للمؤمنين وليٌّ ، وبالعاشرين حَمِيٌّ ، ليس لجلاله كُفِيٌّ ، ولا في جلالة سميٍّ ، لكنه ^(٣) للعصاة من المؤمنين وليٌّ .

قوله جل ذكره : « إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ * لَيْسَ لَوْعَتِهَا كَاذِبَةٌ » .

إذا قامت القيامة لا يردُّها شيءٌ .

« كاذِبَةٌ » هاهنا مصدر : كالعافية ، والمعاقبة ، أى : هى حَمَةٌ لا يردُّها شيءٌ ، وليس في وقوعها كذب .

ويقال : إذا وقعت الواقعة قَمَنْ سَلَكَ مِنْهَا الصِّحَّةَ وَالِاسْتِقَامَةَ وَصَلَ إِلَى السَّلَامَةِ وَلَقِيَ الْكِرَامَةَ ، وَمَنْ حَاذَ عَنْ نَهْجِ الْإِسْتِقَامَةِ وَقَعَ فِي النَّدَامَةِ وَالْفِرَامَةِ ، وَعِنْدَ وَقُوعِهَا يَتَّبِعُ الصَّادِقُ مِنَ الْمَذَاقِ :

إِذَا اشْتَبَكَتْ دَمُوعٌ فِي خُدُودٍ تَبَيَّنَ مَنْ بَكَى مِمَّنْ تَبَاكَى

« خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ »

(١) هكذا في ص وهي في م (إحسانه) .

(٢) هكذا في م وهي في ص (شدة) الطاعة .

(٣) هكذا في م ، وفي ص توجد كلمة غير واضحة الكتابة .

« خافضة » : لأهل الشقاوة ، « رافعة » : لأهل الوفاق .

« خافضة » : لأصحاب الدعاوى ، « رافعة » : لأرباب المعاني .

« خافضة » : للنفوس ، « رافعة » : للقلوب .

« خافضة » : لأهل الشهوة ، « رافعة » : لأهل الصفة .

« خافضة » : لمن جحد ، « رافعة » : لمن وحد .

قوله جل ذكره : « إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رُجًّا » .

حرّكت حركةً شديدة .

قوله جل ذكره : « وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا * فَكَانَتْ

هَبَاءً مُنْبَثًّا » .

فُتَّتَتْ فَكَانَتْ كَالهَبَاءِ الَّذِي يَقَعُ فِي الْكُوَّةِ عِنْدَ شِعَاعِ الشَّمْسِ .

قوله جل ذكره : « وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً * فَأَصْحَابُ

الْيَمِينَةِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينَةِ * وَأَصْحَابُ

الشِّمَّةِ مَا أَصْحَابُ الشِّمَّةِ *

وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ » .

« مَا أَصْحَابُ الْيَمِينَةِ » ؟ عَلَى جِهَتِهِ التَّفْهِيمِ لِشَأْنِهِمْ وَالتَّعْظِيمِ لِقَدْرِهِمْ ، (وَهُمْ أَصْحَابُ الْيَمِينِ

وَالْبِرَّةِ وَالتَّوَابِ) (١) .

« مَا أَصْحَابُ الشِّمَّةِ » : عَلَى جِهَةِ التَّعْظِيمِ وَالمُبَالَغَةِ فِي ذَمِّهِمْ ، وَهُمْ أَصْحَابُ الشُّؤْمِ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَيُقَالُ :

أَصْحَابُ الْيَمِينَةِ هُمُ الَّذِينَ كَانُوا فِي جَانِبِ الْيَمِينِ مِنْ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَوْمَ الذَّرِّ ، وَأَصْحَابُ الشِّمَّةِ

هُمُ الَّذِينَ كَانُوا عَلَى شِمَالِهِ .

(١) موجود في ص وغير موجود في م .

ويقال : الذين يُعْطَوْنَ الكِتَابَ بِأَيْمَانِهِمْ ، والذين يُعْطَوْنَ الكِتَابَ بِشَائِلِهِمْ .
 (ويقال : هم الذين يُؤْخَذُ بِهِمْ ذَاتُ الْيَمِينِ .. إلى الجنة ، والذين يُؤْخَذُ بِهِمْ ذَاتُ الشَّامِلِ ..
 إلى النار) (١) .

« والسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ » : وهم الصف الثالث . وهم السابقون إلى الخصال الحميدة ،
 (والأفضال الجميلة) (٢) .

ويقال : السابقون إلى الهجرة . ويقال : إلى الإسلام . ويقال : إلى الصلوات الخمس .
 ويقال : السابقون بصدق القَدَمِ . ويقال : السابقون بعلوِّ الهِمَمِ . ويقال : السابقون إلى
 كل خير . ويقال السابقون المتسارعون إلى التوبة من الذنوب فيتسارعون إلى الندَمِ إن لم
 يتسارعوا بصدق القَدَمِ .

ويقال : الذين سبقت لهم من الله الحسنى فسبقوا إلى ماسبق إليه :
 « أولئك الْمُقَرَّبُونَ »

ولم يقل : الْمُتَقَرَّبُونَ ، بل قال : أولئك الْمُقَرَّبُونَ — وهذا عين الجَمْعِ ، فعَلِمَ الكَافَةُ
 أَنَّهُمْ بِقُرْبِ رَبِّهِمْ سَبَقُوا — لَا بِقُرْبِهِمْ (٣)

« فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ »

أى : فِي الْجَنَّةِ (٤) . ويقال : مقربون إلا من الجنة فحال أن يكونوا في الجنة ثم يُقَرَّبُونَ
 من الجنة ، وإِنَّمَا يُقَرَّبُونَ إِلَى غير الجنة : يُقَرَّبُونَ من بساط القربة . .
 وَأَتَى بِالْبَسَاطِ وَلَا بِسَاطٍ ؟ ! هتربون . . ولكن من حيث الكرامة لا من حيث المسافة ؛
 مُقَرَّبَةٌ نَفْسُهُمْ من الجنة وقلوبهم إلى الحقِّ .
 مُقَرَّبَةٌ قُلُوبُهُمْ من بساط المعرفة ، وأرواحهم من ساحات الشهود — فالحقُّ عزيز . .
 لَا قُرْبَ وَلَا بَعْدَ ، وَلَا فَصْلَ وَلَا وَصْلَ .

(١) موجودة في م وغير موجود في ص .

(٢) موجود في م وغير موجود في ص .

(٣) هذه إشارة إلى أن العمل الإنساني - وحده - لا يعول عليه إذا قيس بالفضل الإلهي .

(٤) يتحدث القشيري هنا في ضوء حالي الفرق والجمع .

ويقال : مقربون ولكن من حظوظهم ونصيبيهم . وأحوالهم — وإن صفت — فالحق وراء الوراثة .

قوله جل ذكره : «ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأُولَى * وَقَائِلٌ مِنَ الْآخِرِينَ» .

الثَلَاثَةُ : الجماعة . ويقال : ثلثة من الأولين الذين شاهدوا أنبياءهم وقليل من الآخرين الذين شاهدوا نبينا صلى الله عليه وسلم .

ويقال : ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأُولَى : من السلف وقليل من المتأخرين : من الأمة .

« على سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ »^(١) .

أى منسوجة نسيج الدرع من الذهب . جاء في التفسير : طول كل سرير ثلثمائة ذراع ، إن أراد الجلوس عليه تواضع ، وإن إستوى عليه ارتفع .

« مُتَّكِنِينَ عَلَيْهَا مَتَقَابِينَ » .

أى لا يرى بعضهم قفا بعض . وَصَفَهُمْ بِصِفَاءِ الْمَوَدَّةِ وَتَهْدَبُ الْأَخْلَاقُ .

« يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وَلِدَانٌ مَخْلَدُونَ » .

يطوف عليهم وهم مقيمون لا يبرحون ولدان في سن واحدة . لا يهرمون .

وقيل : مُتَمَرِّطُونَ (الخَلْدَةُ . القُرْطُ)

« بأكوابٍ وأباريقٍ وكأسٍ من

مَعِينٍ * لَا يُصَدِّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنْزِفُونَ » .

« بأكواب » جمع كوب وهى آنية بلا عروة ولا خرطوم ، « وأباريق » : جمع إبريق

وهو عكس الكوب (أى له خرطوم وعروة) .

ولا صداع لهم فى شربهم إياها ، كما لا تذهب عقولهم بسببها .

ولهم كذلك فاكهة مما يتخيرون ، ولحم طير مما يشتهون ، وحور عِين ، كأمثال اللؤلؤ

المكنون ، أى : المصون ، جزاء بما كانوا يعملون .

(١) وَصَّنَ الثَّوْبَ نَسَجَتَهُ بِالْجَوْهَرِ ، فَهُوَ وَاضِعٌ وَهِيَ وَاضِعَةٌ وَالْمَعْمُولُ مَوْضُونٌ .

قوله جل ذكره: « لا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْتِيًا *

إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا » .

الغفو: الباطل من القول، والتأيم: الإثم والهديان

ولا يسمعون إلا قِيلًا سَلَامًا، وسَلَامًا: نعت للقليل .

« وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ * فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ » : لا شوك فيه ، « واطح

منضود » : والاطح شجر الموز ، متراكم نضيد بعضه على بعض .

« وَظِلٍّ مَمْدُودٍ » كما بين الإسفار^(١) إلى طلوع الشمس^(٢) . وقيل : ممدود أى دائم .

« وَمَاءٍ مَسْكُوبٍ » : جَارٍ لا يتعبون فيه .

« وَفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ » : لا مقطوعة عنهم ولا ممنوعة منهم .

« وَفُرُشٍ مَرْفُوعَةٍ » لم . وقيل : أراد بها النساء^(٣) .

« إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنِشَاءً * جَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا » أى ائحور العين .

« عُرُبًا » : جمع عَرُوبٍ^(٤) وهى العَنَجَةُ المنجبةُ إلى زَوْجِهَا . ويقال عربًا : أى مُنْشَهَّات

إلى أزواجهن .

« أَتْرَابًا » : جمع تَرَبٍ ، أى : هُنَّ عَلَى سِنٍّ وَاحِدَةٍ .

« لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ » : أى خلقناهن لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ .

« ثُلَّةٌ مِنَ الْأُولَى * وَثُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ » : أى : ثلثة من أُولَى هذه الأمة ، وثلثة من

أُخْرَاهَا .

« وَأَصْحَابُ الشَّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشَّمَالِ * فِي سَمُومٍ وَحِيمٍ » : وَالسَّمُومُ فَيُحُّ جَهَنَّمَ وَحَرُّهَا .

وَالْحِيمُ : الْمَاءُ الْحَارُّ .

(١) طلوع الفجر أو الصبح .

(٢) سقطت (الشمس) من م .

(٣) لأن المرأة يكنى عنها بالفراش .

(٤) جاء عند البخارى : عروب مثل : صبور يسميها أهل مكة : العَرَبِيَّةُ وأهل المدينة : النَّسَجِيَّةُ ، وأهل

الوراق : الشَّكِيَّةُ (البخارى > ٣ ص ١٢٢) .

« وظلٌّ من محموم » ، وهو الدُّخان الأسود .

« لا باردٍ ولا كريم » : لا بارد : أى لا راحةَ فيه . ولا كريمٍ : ولا حسنٍ لهم ؛ (حيث لا نفع فيه) .

« إنهم كانوا قبل ذلك مُتَرَفِّين » : أى : كانوا فى الدنيا مُمتَعين .

« وكانوا يُصِرُّون على الحِنْثِ العظيمِ » أى الذَّنْبِ العظيمِ .

« وكانوا يقولون أنْذا مِنَّا وكُنَّا ترابًا وعظامًا أنَّا لمبعوثون ؟ » أى : أنهم يُكذِّبون

بالبعث .

ثم يقال لهم : « إنكم أيها الضالون المُكذِّبون » اليومَ « لا تكون من شجرٍ من زقوم » وجاء فى التفسير : أن الزقوم شجرة فى أسفل جهنم إذا طُرِحَ الكافرُ فى جهنم لا يصل إليها إلا بعد أربعين خريفًا .

« فالثون منها البطون * فشاربون عليه من الحميم » شرابٌ لا تهانون به « فشاربون شُرْبَ الهيم » : وهى الإبل العطاش . ويقال : الهيم أى الرَّمْلُ ينضب فيه كلُّ ما يُصبُّ عليه . « هذا نُزُلُهُم يومَ الدين » : يوم القيامة .

قوله جل ذكره : « نحن خلقناكم فلولا تُصدِّقون » .

نحن خلقناكم : يا أهل مكة — فهلاً آمَنْتُمْ للتخاصوا ؟ توبَّخون وتُعاتبون .. واليومَ تَعْتَدِرُونَ ! ولكن لا ينفعكم ذلك ولا يُسمعُ منكم شيء .

وإن أشدَّ العقوبات عليهم يومئذٍ أنهم لا يتفرَّغون من الآلامِ نفوسِهِم وأوجاعِ أعضائِهِم إلى التَحَشُّرِ على ما فاتهم فى حقِّ الله .

ويقال : أشدُّ البلاء - اليومَ - على قلوب هذه الطائفة (١) خوْفُهُم من أن يَشْتَكِلَهُم - غدًا - بمقاساة آلامهم عن التَحَشُّرِ على ما تكذَّرَ عليهم من المشارب فى هذا الطريق . وهذه محنةٌ لا شىءَ أعظمُ على الأصحاب منها . وإن أصحاب القلوب - اليومَ - يبتهلون إليه ويقولون : إن

(١) يقصد الصوفية .

حَرَمْتَنَا مَشَاهِدَ الْأُنْسِ فَلَا تَشْغَلْنَا بِلذَّاتٍ تَشْغَلُنَا عَنِ التَّحَسُّرِ عَلَى مَا فَاتْنَا ، وَلَا بِالْأَلَامِ تَشْغَلُنَا
عَنِ النَّاسُفِ عَلَى مَا عَدِمْنَا مِنْكَ .

قوله جل ذكره : « أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ * ءَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ

أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ؟ » .

يقال : مَنَى الرَّجُلُ وَأَمْنَى . والمعنى : هل إذا بَاشَرْتُمْ وَأَنْزَلْتُمْ وَانْعَقَدَ الْوَلَدُ .. أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ

أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ؟ وَالْخَلْقُ هَاهُنَا : التَّصْوِيرُ ؛ أَيْ : أَأَنْتُمْ تَجْمَعُونَ صُورَ الْمَوْلُودِ وَتُرَكِّبُونَ
أَعْضَاءَهُ .. أَمْ نَحْنُ ؟ .

وهم كانوا يُفَرِّقُونَ بِالنَّشْأَةِ الْأُولَى فَاحْتِجَّ بِهَذَا (على جواز النشأة الأخرى عند البعث
الذي كانوا ينكرونه . وهذه الآية أصلٌ في) (١) إثبات الصانع ؛ فإن أصلَ خَلْقَةِ الْإِنْسَانِ مِنْ
قَطْرَتَيْنِ : قَطْرَةٌ مِنْ صُلْبِ الْأَبِ وَهُوَ الْمَنَى وَقَطْرَةٌ مِنْ تَرْبِيَةِ الْأُمِّ (٢) ، وَتَجْتَمِعُ الْقَطْرَتَانِ فِي
الرَّحِمِ فَيَصِيرُ الْوَلَدُ . وَيَنْتَسِمُ الْمَاءُ الْخِلْطَانِ إِلَى هَذِهِ الْأَجْزَاءِ الَّتِي هِيَ أَجْزَاءُ الْإِنْسَانِ مِنَ الْعِظْمِ
وَالْعَصَبِ وَالْعَرِيقِ وَالْجِلْدِ وَالشَّعْرِ .. ثُمَّ يَرْكِبُهَا عَلَى هَذِهِ الصُّورِ فِي الْأَعْضَاءِ الظَّاهِرَةِ وَفِي الْأَجْزَاءِ
الْبَاطِنَةِ حَيْثُ يُشَكَّلُ كُلُّ عَضْوٍ بِشَكْلٍ خَاصٍ ، وَالْعِظَامُ بِكَيْفِيَّةٍ خَاصَةٍ . إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ .
وَلَيْسَ يَخْلُو : إِمَّا أَنْ يَكُونَ الْأَبْوَانُ يَصْنَعَانَهُ — وَذَلِكَ التَّقْدِيرُ مُحَالٌ لِتَقَاصِرِ عِلْمِهَا
وَقُدْرَتِهَا عَنِ ذَلِكَ وَتَمَنِّيهِمَا الْوَالِدَ ثُمَّ لَا يَكُونُ ، وَكَرَاهَتِهَا الْوَالِدَ ثُمَّ يَكُونُ !

وَالنُّطْقَةُ أَوْ الْقَطْرَةُ مُحَالٌ تَقْدِيرُ فِعْلِهَا فِي نَفْسِهَا عَلَى هَذِهِ الصُّورَةِ لِكُونِهَا مِنَ الْأَمْوَاتِ
بَعْدُ ، وَلَا عِلْمَ لَهَا وَلَا قُدْرَةَ .

أَوْ مِنْ غَيْرِ صَانِعٍ .. وَبِالضَّرُورَةِ يُعَلِّمُ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ .

فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا أَنْ الصَّانِعَ الْقَدِيمَ الْمَلِكَ الْعَلِيمَ هُوَ الْخَالِقُ (٣) .

قوله جل ذكره : « نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ

بِمُسْتَبِقِينَ * عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ

وَنُنشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ » .

(١) ما بين القوسين موجود في م وغير موجود في ص .

(٢) تربية الأم عظمة الصدر والجمع ترائب .

(٣) هذا نموذج طيب بصور طريقة القشيري متكلماً .

يكون الموتُ في الوقت الذي يريده ؛ منكم مَنْ يموتُ طفلاً ومنكم من يموتُ شاباً ،
ومنكم من يموتُ كهلاً ، وبِعللٍ مختلفة وبأسبابٍ متفاوتةٍ وفي أوقاتٍ مختلفة .

« وما نحن بمسبوقين » في تقديرنا فيفوتنا شيءٌ ، ولَسْنَا بماجزين عن أن نَخْلُقَ أمثالكُم ،
ولا بماجزين عن تبديلِ صُورِكم التي تعلمون ؛ إن أردنا مَسْخَكم وتبديلِ صُورِكم فلا يمنعنا
عن ذلك أحدٌ .

ويقال : وننشكُم فيما لا تعلمون من حكم السعادة والشقاوة (١) .

قوله جل ذكره : « ولقد عَلِمْتُمُ النشأةَ الأولى فلو لا
تَذَكَّرُونَ » .

أى : أنتم أقرتم بالنشأة الأولى .. فهلاً تذكرون لتعلموا جواز الإعادة ؛ إذ هي في معناها (٢) .

قوله جل ذكره : « أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُمُونَ * أأنتم
تزرعون أم نحن الزارعون ؟ »

أى : إذا أقيمتِ الحَبَّ في الأرض .. أأنتم تُدبِتُونَهُ أم نحن المُدبِتُونَ ؟ وكذلك وجوه
الحكمة في إنبات الزرع ، واتساق الحبة الواحدة على الشجرة النابتة منها (في قشرها ولحائها
وجذعها وأغصانها وأوراقها وثمارها) (٣) — كل هذا :

« لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلَمْتُمْ
تَفَكَّهُونَ » .

لو نشاء لجعلناه حطاماً يابساً بعد خضرته ، فصرتمم تعجبون وتندمون على تعبكم فيه ،
وإنفاقكم عليه ، ثم تقولون :

« إِنَّا لَمُعْرَمُونَ * بل نحن محرومون »

أى : لمزَمُونَ غرامة ما أنفقنا في الزرع ، وقد صار ذلك غُرماً علينا — فالقرم مَنْ
ذَهَبَ إنفاقه بغيرِ عِوَضٍ .

(١) وضع هذا السطر في مكان تالٍ بعد (في معناها) فنقلناه إلى موضعه الصحيح .

(٢) أى أن الإعادة لا تفترق في شيء عن الحقائق الأولى .

(٣) ما بين القوسين موجود في م وغير موجود في ص .

« بل نحن محرومون » بل نحن محرومون بعد أن ضاع مِنَّا الرزق .

قوله جل ذكره : « أفأرأيتم الماء الذى تشربون * أنتم
أنزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُنْزَلِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ
* لو نشاء جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا فَلَوْلَا
تَشْكُرُونَ » .

أأنتم أنزلتموه من السحاب .. أم نحن نُنْزِلُهُ متى نشاء أننى نشاء كما نشاء على من نشاء وعلى
ما نشاء ؟ ونحن الذين نجعله مختلفًا فى الوقت وفى المقدار وفى الكيفية ، فى القِلَّةِ وفى الكثرة .

ولو نشاء جعلناه ملحًا .. أفلا تشكرون عظيمَ نعمةِ الله — سبحانه — عليكم فى تمكينكم
من الانتفاع بهذه الأشياء التى خَلَقَهَا لكم .

قوله جل ذكره : « أفأرأيتم النَّارَ التى تَورُونَ * أنتم
أَنْشَأْتُمْ شَجَرَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ *
نحن جَعَلْنَاهَا تَذْكَرَةً وَمتَاعًا
لِلْعُقُوبِينَ » .

وَرَى الزَّيْتُونَ يَرَى فَهُوَ وَارٍ .. وَأَوْرَاهُ يُورِيهِ أَى يَقْدَحُهُ .

يعنى : إذا قدحتم الزيت . . . أفأرأيتم كيف تظهر النار — فهل أنتم تخلقون ذلك ؟
أنتم أنشأتم شجرتها — يعنى المرخ والعفار^(١) — أم نحن المنشئون ؟
« نحن جعلناها تذكرة » : أى يمكن الاستدلالُ بها .

« ومتاعًا للعُوبِينَ » : يقال : أقوى الرجلُ إذا نزل بالقواء أَى : الأرض الخالية .

فالعنى : أن هذه النار « تذكرة » يتذكَّرُ بها الإنسان ما توعد به فى الآخرة من نار
جهنم ، و « متاعا » : يستمتع بها المسافر فى سفره فى وجوه الانتفاع المختلفة .

(١) المرخ : شجر ينفرش ويطول فى المياء ليس له ورق ولا شوك ، سريع الورى يُتفتح به .
والعفار : شجيرة من الفصيلة الأريكية لها ثمر لبي أحمر ، ويتخذ منها الزناد فيدمر الورى . وفى أمثال العرب :
« فى كل شجر نار واستمجد المرخ والعفار » .

قوله جل ذكره : « فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ »

أى : اسبحُ بفكرك في بحار عقلك ، وغصُ بقوة التوحيد فيها تظفرُ بجواهر العلم ، وإيَّاك
أَنْ تُقَصِّرَ في النوص لسببٍ أو لآخر ، وإيَّاك أَنْ تتداخلَكَ الشُّبُهَةُ فيتلَفَ رأسُ مالِك
ويخرجَ من يدك وهو دينك واعتقادك . . وإلَّا غرقتَ في بحار الشُّبُهَةِ ، وضللتَ .

وهذه الآيات ^(١) التي عدّها الله — سبحانه — مُتَمَهِّدٌ لسلكِ طريقِ الاستدلالِ ، فكما
في الخبرِ « فِكْرُ سَاعَةٍ خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةِ سَنَةٍ » — وقد نَبّهَ اللهُ سبحانه بهذا إلى ضرورة
التفكير .

قوله جل ذكره : « فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ * وَإِنَّهُ
لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ * إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ *
فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ * لَا يَمَسُّهُ
إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ * نَزِيلٌ مِنْ رَبِّ
الْعَالَمِينَ » .

قيل : هي مواقع نجوم السماء . ويقال : مواقع نجوم القرآن على قلب الرسول صلى الله
عليه وسلم .

« إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ » : والكَرَمُ نَفْيُ الدَّنَاءَةِ — أى : أنه غير مخلوق ^(٢) ويقال : هو « قرآن
كريم » : لأنه يدل على مكارم الأخلاق .

ويقال هو قرآن كريم لأنه من عند ربِّ كريم على رسولٍ كريمٍ ، على لسان مَلَكٍ
كريمٍ . « فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ » : يقال : في اللوح المحفوظ . ويقال : في المصاحف . وهو محفوظ
عن التبديل . « لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ » عن الأُدْناسِ والعيوبِ والمعاصي .

(١) إذا تدبّرنا هذه الآيات أفئنا القرآن يخاطب العقل الإنساني بالتدبير في ثلاثة أشياء : الغذاء والماء والنار ،
وبدون الثلاثة لا تقوم الحياة ولا تنتظم .

(٢) هذه إحدى الإنكار الخطيرة التي اشتجر حولها الخلاف بين الأشاعرة الذين يقولون : (القرآن غير
مخلوق) وبين المعتزلة الذي يقولون : إنه مخلوق .

ويقال: هو خبرٌ فيه معنى الأمر: أى لا ينبغي أن يمسَّ المصحفَ إلا مَنْ كان مُتَطَهِّرًا من الشُّرْكِ وعن الأحداث (١).

ويقال: لا يجد طعمه وبرَّ كته إلا مَنْ آمَنَ به .

ويقال: لا يقربه إلا الموحِّدون ، فأما الكفَّار فيكفرون سماعه فلا يقربونه .

وقرىُّ الطُّهْرُون : أى الذين يُطَهَّرُون نفوسهم عن الذنوب وانخلقى الدنى .

ويقال: لا يمسُّ خيره إلا من طهَّر يومَ القسمة عن الشقاوة .

ويقال: لا يفهم لطائفة إلا مَنْ طهَّر سرَّه عن الكون (٢).

ويقال: المطهَّرون سرائرهم عن غيره .

ويقال: إلا المُخْتَرَمُونَ له القائمون بحقِّه .

ويقال: إلا مَنْ طهَّر بِمَاءِ السَّعَادَةِ ثم بِمَاءِ الرَّحْمَةِ

« تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ » : أى مُنَزَّلٌ مِنْ قِبَلِهِ — سبحانه .

قوله جل ذكره : « أفبهذا الحديث أنتم مُدْهِنُونَ *

وَمُجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكذِّبُونَ .

أبهذا القرآن أنتم تُنَافِقُونَ ، وبه تُكذِّبُونَ .

« وَتُجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ . . . » : كانوا إِذْ أُمِطُوا يَقُولُونَ : أَمْطَرْنَا بِنَوْءٍ كَذَا .

يقول: أجمعون بدل إنعام الله عليكم بالمطر الكفران به ، وتوهمون أن المطر — الذى

هو نعمة من الله — من الأنواء والكواكب ؟ ١ .

ويقال: أجمعون حظَّكم ونصيبكم من القرآن الكذيب ؟ .

قوله جل ذكره : « فلولا إذا بلغت الحلقوم * وأنتم

حينئذٍ تنظرون * ونحن أقربُ إليه

منكم ولكن لا تبصرون » .

(١) هى هنا جمع جمادات أى النجاسة التى ترتفع بالوضوء أو الغسل أو التيمم .

(٢) لتذكرك أن هذا الكتاب الذى وضعه الشيرى هو لفهم (لطائف الإشارات) القرآنية ، ولتدرك رأيه

فى سمات هذا اللون من التفسير وأهله .

يَخَاطِبُ أَوْلِيَاءَ الْمَيِّتِ (١) فيقول: هَلَّا إِذَا بَلَغَتْ رُوحُهُ الْحَلْقُومَ، وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ إِلَى هَذَا الرِّبِضِ، رَجَعْتُمْ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَتَحْتَقِّمُ بِهِ؟ فَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ بِالْعِلْمِ وَالرُّؤْيَا وَالْقُدْرَةِ . . . وَلَكِنْ لَا تَبْصُرُونَ!

ويقال: أقرب ما يكون العبدُ من الحقِّ عندما يتم استيلاءه ذِكْرُهُ وشهوَدُهُ عليه، فينتفي إْحْسَاسُ الْعَبْدِ بغيره، وعلى حسب انتفاء العلم والإحساسِ بالأغْيَارِ — حتى عن نفسه — يكون تَحْتَقُّقُ الْعَبْدِ فِي سِرِّهِ حتى لا يرى غير الحقِّ .

فالقرب والبعد معناهما: أَنَّ الْعَبْدَ فِي أَوَانِ صُحُوهِ وَأَنَّهُ لَمْ يُؤْخَذْ — بَعْدُ — عَنِ نَفْسِهِ؛ فَإِذَا أُخِذَ عَنْهُ فَلَا يَكُونُ إِلَّا الْحَقُّ . . . لِأَنَّهُ حَيْثُذِ لَا قُرْبَ وَلَا بُعْدَ .

قوله جل ذكره: « فلولاً إن كنتم غيرَ مدينين * تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » .

ليس لكم من أمر الموت شيء .

« تَرْجِعُونَهَا » أَي: تَرْدُونَ الرُّوحَ إِلَى الْجَسَدِ .

« إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ »: فِي أَنَّهُ لَا بَعْثَ (٢) .

قوله جل ذكره: « فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقْرَبِينَ * فَرَوْحٌ وَرِيحَانٌ وَجَنَّتٌ نَعِيمٌ » .

الْمُقْرَبُونَ هُمُ الَّذِينَ قَرَّبَهُمُ اللَّهُ بِفَضْلِهِ، فَلَهُمْ « رَوْحٌ وَرِيحَانٌ » .

ويقال: الرِّوْحُ الاستراحة، والرِّيحَانُ الرِّزْقُ .

وقيل: الرِّوْحُ فِي الْقَبْرِ، والرِّيحَانُ: فِي الْجَنَّةِ .

(١) فِي م (البيت) وَفِي ص (الميت) وَهَذِهِ هِيَ الصَّوَابُ .

(٢) نَشْرُحُ أَنَّ تَفْسِيرَ الْقَشِيرِيِّ هُنَا مُقْتَضِبٌ، وَيَلْزِمُ التَّوَضُّيْحُ: تَرْتِيبَ الْآيَةِ هُوَ: فلولاً تَرْجِعُونَهَا إِذَا بَلَغَتْ الْحَلْقُومَ إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ . . . أَمَّا نَحْنُ فَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ يَا أَهْلَ الْمَيِّتِ بِقُدْرَتِنَا وَعِلْمِنَا أَوْ بِمَلَائِكَةِ الْمَوْتِ . . . أَمَّا أَنْتُمْ . . . فَمَا لَكُمْ لَا تَرْجِعُونَ الرُّوحَ إِلَى الْبَدَنِ بَعْدَ بُلُوغِهِ الْحَلْقُومَ إِنْ لَمْ يَكُنْ شَيْءٌ قَابِضٌ وَكُنْتُمْ صَادِقِينَ فِي تَعْطِيلِكُمْ وَكُفْرِكُمْ بِالْحَقِّ الْمَحْيِيِّ وَالْمَمَيِّتِ الْمَعْيَدِ؟!

ويقال: لا يخرج مؤمنٌ من الدنيا حتى يُوتَى برِيحانٍ من رياحين الجنة فيشمه قبل خروج روحه، فالرَّوْحُ راحةٌ عند الموت، والريحان في الآخرة .

وقيل: كانت قراءة النبي (ص) « الرَّوْحُ » بضم الراء أى لهم فيها حياة دأمة .

ويقال: الرَّوْحُ لقلوبهم، والريحان لنفوسهم، والجنة لأبدانهم .

ويقال: رَوْحٌ في الدنيا، وريحانٌ في الجنة، وجنةٌ نعيمٌ في الآخرة .

ويقال: رَوْحٌ وريحانٌ مُعَجَّلان، وجنة نعيمٍ مؤجلة .

ويقال: رَوْحٌ للعابدين، وريحانٌ للعارفين، وجنةٌ نعيمٍ لعوام المؤمنين .

ويقال: رَوْحٌ نسيم القرب، وريحان كمال البسط، وجنة نعيمٍ في محل المناجاة .

ويقال: رَوْحٌ رؤية الله، وريحانٌ سماع كلامه بلا واسطة، وجنة نعيم أن يدوم هذا ولا ينقطع .

قوله جل ذكره: « وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ *
فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ » .

أن مخبرك بسلامة أحوالهم .

ويقال: سترى فيهم ما تحب من السلامة .

ويقال: أمانٌ لك في بابهم؛ فلهم السلامة . ولا تُشْغَلُ قَلْبَكَ بِهِمْ .

ويقال: فسلاَمٌ لك — أيها الإنسان — إنك من أصحاب اليمين، أو أيها الإنسان الذي من أصحاب اليمين .

قوله جل ذكره: « وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ

الضَّالِّينَ * فَنُزِّلْ مِنْ سَحَابٍ *

وتصليةٌ جَجِيمٌ » .

إن كان من المكذبين لله، الضالين عن دين الله فله إقامةٌ في الجحيم .

قوله جل ذكره : « إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ * فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ » .

هذا هو الحق اليقين الذي لا محالة حاصل .

« فسبح باسم ربك العظيم » أى قدس الله عما لا يجوز فى وصفه .

ويقال : صل لله . ويقال : اشكر الله على عصمة أمته من الضلال ، وعلى توفيقهم فى اتباع سنتك .

سُورَةُ الْحَدِيدِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

سَمِعَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ شَرَابٌ يَسْقَى بِهِ الْحَقُّ — سبحانه وتعالى — قُلُوبَ أَحِبَّائِهِ ، فَإِذَا شَرِبُوا طَرِبُوا ، وَإِذَا طَرِبُوا انبَسَطُوا^(١) ، ثُمَّ لَشُهودَ حَتَّى^(٢) تَعْرَضُوا ، وَبِنَسِيمِ قُرْبِهِ اسْتَأْنَسُوا^(٣) ، وَعِنْدَ الْإِحْسَاسِ بِهِمْ غَابُوا . . . فَمَقُولُهُمْ تُسْتَفْرَقُ^(٤) فِي لُطْفِهِ ، وَقُلُوبُهُمْ تَسْتَهْلِكُ فِي كَشْفِهِ .

قوله جل ذكره : « سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ

وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » .

التسبيحُ التقدیسُ والتنزيه ، ويكون بمعنى سباحة الأسرار في بحار الإجلال ، فيظفرون بجواهر التوحيد وينظّمونها في عقود الإيمان ، ويرصّعونها في أطواق الوصلة :

وقوله « ما » في السموات والأرض المرادُ به « من » في السموات والأرض ، يسجدون لله طوعاً وكرهاً ؛ طوعاً تسبيح طاعةٍ وعبادة ، وكرهاً تسبيح علامة ودلالة .

وتُحْمَلُ « ما » على ظاهرها فيكون المعنى : ما من مخلوقٍ من عينٍ أو أُمُرٍ إلا ويدلُّ على الصانع ، وعلى إثبات جلاله ، وعلى استحقاقه لنعوت كبريائه .

(١) انبسطوا أي : ذاقوا حال البسط . ويصل المعارف إلى القبض والبسط بعد حال الرجاء والخوف . والمبسوط قد يكون فيه بسط يسهل الخلق فلا يستوحش من أكثر الأشياء ، ويكون مبسوطاً لا يؤثر فيه شيء بحال من الأحوال (الرسالة ص ٣٥) .

(٢) شهود حق الله لا يتم إلا بعد اختفاء حظوظ العبد .

(٣) من الأذنس . سأل الجنيده عنه فقال : هو ارتفاع الحشمة مع وجود الهيئة . وسئل ذو النون عنه فقال : هو انبساط المحب إلى المحبوب .

وسئل الشبلي عنه فقال : هو حشمتك منه (التعرف للكلاباذي ص ١٢٦، ١٢٧) .

(٤) ضبطنها هكذا مبنية للمجهول لأن المفروض أن شمسي الحقيقة يستفرق نورها نجوم العقل .

ويقال : يُسبحُ الله ما في السموات والأرض ، كلُّ واقفٍ على الباب بشاهدِ الطلبِ ...
ولكنه — سبحانه عزير^(١).

ويقال : ما تقلّب أحدٌ من جاحدٍ أو ساجدٍ إلا في قبضة العزير الواحد ، فما يصرّفهم إلا مَنْ خَلَقَهُمْ ؛ فَمِنْ مُطْعِمِ أَلْبَسَهُ نَطاقَ وفاقه — وذلك فَضْلُهُ ، وَمِنْ عاصٍ رَبَطَهُ بِمَثَقَلَةِ الخِذلانِ — وذلك عَدْلُهُ .

« وهو العزيرُ الحكيمُ » : العزيرُ : المُعزُّ لِمَنْ طَلَبَ الوصولَ ، بل العزيرُ : المُتقدِّسُ عن كلِّ وصولٍ . . . فما وَصَلَ مَنْ وَصَلَ إِلَّا حَظَّهُ ونصيبه وصفته على ما يليق به .

قوله جل ذكره : « له ملكُ السمواتِ والأرضِ يُحْيِي

وَيُمِيتُ وهو على كلِّ شيءٍ قديرٌ » .

الملكُ مبالغةٌ من الملكِ ، وهو القدرة على الإبداع ، ولا مالكَ إلا الله . وإذا قيل لغيره : مالك فعلى سبيل المجاز ؛ فالأحكام المتعلقة في الشريعة على ملكِ الناسِ صحيحةٌ في الشرع ، ولكن لفظَ الملكِ فيها توسعٌ كما أن لفظَ التيممِ في استعمالِ الترابِ — عند عدمِ الماءِ — في السفرِ مجازٌ ، فالمسائلُ الشرعية في التيممِ صحيحة ، ولكن لفظِ التيممِ في ذلك مجاز .

« يُحْيِي وَيُمِيتُ » : يُحْيِي النفوسَ ويميتها . ويُحْيِي القلوبَ بإقباله عليها ، ويميتها بإعراضه عنها .
ويقال : يحيمها بنظره وتفصله ، ويميتها بتهره وتعزُّزه .

قوله جل ذكره : « هو الأولُ والآخِرُ والظاهرُ والباطنُ

وهو بكلِّ شيءٍ عليمٌ » .

« الأولُ » : لاستحقاقه صفةَ القِدَمِ ، و « الآخِرِ » لاستحالة نعتِ العَدَمِ .

و « الظاهرُ » بالعلو والرفعة ، و « الباطنُ » : بالعلم والحكمة .

ويقال : « الأولُ » فلا افتتاحَ لوجوده و « الآخِرِ » فلا انقطاعَ لثبوته .

« الظاهرُ » فلاخفاءَ في جلالِ عزِّه ، « الباطنُ » فلا سبيلَ إلى إدراكِ حَقِّه .

ويقال « الأولُ » بلا ابتداء ، و « الآخِرِ » بلا انتهاء ، و « الظاهرُ » بلاخفاء ، و « الباطنُ »

بنعتِ العلاءِ وعزِّ الكبرياءِ .

(١) أي جلست الصمدية أن يستشرف من ذاتها أحد .. فكل واقف بالباب على البساط .

ويقال « الأول » بالناية ، و « الآخر » بالهداية ، و « الظاهر » بالرعاية ، و « الباطن » بالولاية .

ويقال : « الأول » بالخلق ، و « الآخر » بالرزق ، و « الظاهر » بالإحياء ، و « الباطن » بالإماتة والإفناء .

قال تعالى : « الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم » (١) .

ويقال : « الأول » لا بزمان ، و « الآخر » لا بأوان ، و « الظاهر » بلا اقتراب ، و « الباطن » بلا احتجاب .

ويقال : « الأول » بالوصلة ، و « الآخر » بالخلّة ، و « الظاهر » بالأدلة ، و « الباطن » بالبعد (٢) عن مشابهة الجملة (٣) .

ويقال : « الأول » بالتعريف ، و « الآخر » بالتكليف ، و « الظاهر » بالتشريف ، و « الباطن » بالتخفيف (٤) .

ويقال : « الأول » بالإعلام ، و « الآخر » بالإلزام ، و « الظاهر » بالإنعام ، و « الباطن » بالاكرام .

ويقال : « الأول » بأن اصطفاك « والآخر » بأن هداك ، و « الظاهر » بأن رعاك ، و « الباطن » بأن كفاك .

ويقال (٥) : من كان الغالبُ عليه اسمه « الأول » كانت فكرته في حديثِ سابقته : بماذا سمّاه مولاه ؟ وما الذي أجرى له في سابقِ حكمه ؟ أبعادته أم بشقائه ؟ .

(١) آية ٤٠ سورة الروم .

(٢) سقط - (بالبعد) في النسخة م وموجودة في ص

(٣) المقصود (بالجملة) هنا جملة المخلوقات .

(٤) هكذا في م وهي في ص (بالتحقيق) وهذه وإن كانت - صحيحة إلا أن السياق الموسيقي الذي جرى عليه

المصنف يرجح (بالتخفيف) على معنى أنه علم ضعف عباده فلم يكلفهم فوق طاقتهم .

(٥) هذه الفقرة هامة في بيان أن الصوفية حينما يتصدون للدراسة الأسما والصفات يهتمون بالأدب ؛ والسلوك

وكيف يخلُق الصوفي بأخلاق الله ويتأدب بأسنانه أنظر مقدمة كتاب ؛ التبجير في التذكير بتحقيق يسيرني) .

وَمَنْ كَانَ الْغَالِبُ عَلَى قَلْبِهِ اسْمُهُ «الْآخِرِ» كَانَتْ فِكْرَتُهُ فِي : بِمَاذَا يَحْتَمِلُ لَهُ حَالَهُ؟ وَالْأَمُّ
يَصِيرُ مَا لَهُ؟ أَعَلَى التَّوْحِيدِ يَخْرُجُ مِنْ دُنْيَاهُ أَوْ - وَالْمِيَاذُ بِاللَّهِ - فِي النَّارِ غَدَاً - مَشْوَاهُ ؟
وَمَنْ كَانَ الْغَالِبُ عَلَى قَلْبِهِ اسْمُهُ «الظَّاهِرِ» فَاسْتَفَالَهُ بِشُكْرِ مَا يَجْرِي فِي الْحَمَالِ مِنْ تَوْفِيقِ
الإِحْسَانِ وَتَحْقِيقِ الْإِيمَانِ وَجَمِيلِ الْكِفَايَةِ وَحُسْنِ الرَّعَايَةِ .

وَمَنْ كَانَ الْغَالِبُ عَلَى قَلْبِهِ اسْمُهُ «الْبَاطِنِ» كَانَتْ فِكْرَتُهُ فِي اسْتِبْهَامِ أَمْرِهِ عَلَيْهِ فَيَتَعَثَّرُ
وَلَا يَدْرِي . . أَفْضَلُ مَا يِعَامَلُهُ بِهِ رَبُّهُ أَمْ مَكْرُومٌ مَا يَسْتَدْرِجُهُ بِهِ رَبُّهُ ؟

ويقال : «الأول» علم ما يفعله عباده ولم يمنعه علمه من تعريفهم ، «والآخر» رأى
ما عملوا ولم يمنعه ذلك من غفرانهم «والظاهر» ليس يخفى عليه شيء من شأنهم ، وليس يدع
شيئاً من إحسانهم «والباطن» يعلم ما ليس لهم به علم من خسرانهم وتقصاتهم فيدفع^(١) عنهم
فنون يحزنهم وأحزانهم .

قوله جل ذكره : «هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ» .

مضى الكلام في ذلك .

« يَعْلَمُ مَا يَكْبُحُ فِي الْأَرْضِ
وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا » .

أى ما يدخل فيها من القَطْرِ ، والسكنوزِ ، والبذورِ ، والأمواتِ الذين يُدْفَنُونَ
فيها ، « وما يخرج منها » من النبات وانفجار العيون وما يُسْتَخْرَجُ مِنَ الْمَعَادِنِ .
« وما ينزل من السماء » .

من المطر والأرزاق . أو ما يأتي به الملائكة من القضاء والوحي .

« وما يعرج فيها » .

أى وما يصعد إليها من الملائكة ، وطاعات العباد ، ودعوات الخلق ، وصحف المكلفين ،
وأرواح المؤمنين .

(١) هنا إشارة لنعم الدفع أو المنع التي لا يفتن إليها الناس .

« وهو معكم أين ما كنتم والله
بما تعملون بصير » .

« وهو معكم » بالعلم والقدرة .

ويقال (١) : « يعلم ما يلج في الأرض » إذا دُفِنَ الْعَبْدُ فَاللهُ سبحانه يعلم ما الذي كان
في قلبه من إخلاصٍ في توحيدِهِ ، ووجوهِ أحزانه خسرانه ، وشكِّهِ وجوده ، وأوصافهِ
الحمودِة والمذمومة . . ونحو ذلك مما يخفى عليكم .

« وما ينزل من السماء » على قلوب أوليائه من الألفاظ والكشوفات وفنون الأحوال

العزيزة . .

« وما يبرج فيها » من أنفاس الأولياء إذا تصاعدت ، وحسراتهم إذا علت .

قوله جل ذكره : « يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ
النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ » .

مضى معناه .

قوله جل ذكره : « آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفَقُوا مِمَّا
جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ آمَنُوا
مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ » .

صَدَّقُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَتَصَدَّقُوا « مما جعلكم مستخلفين فيه » بتمليككم ذلك وتصويره
إليكم . والذين آمنوا منكم وتصدَّقوا على الوجه الذي أمروا به لهم ثوابٌ عظيمٌ ؛ فَإِنَّ مَا حَوِيَهُ
الْأَيْدِي مُعْرَضٌ لِلزَّوَالِ ، فَالسَّعِيدُ مَنْ قَدَّمَ فِي دُنْيَاهُ مَالَهُ فِي الْآخِرَةِ عِمَارَةَ حَالِهِ ، وَالشَّقِيُّ
مَنْ سَارَ فِيهَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ وَبَالَ مَالِهِ .

قوله جل ذكره : « وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ
يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ
مِيثَاقَكُمْ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » .

(١) هذه الفقرة استدراك أئبته القشيري متأخراً عن موضعه الأصل قليلاً .

أى شيء لكم في تَرَكِكُمْ الإيمان بالله وبرسوله ، وما أتاكم به من الحشر والنشر ، وقد أزاح العلة بأن الأَحَ لكم الحجة ، وقد أخذَ ميثاقكم وقتَ الذرِّ ، وأوجب عليكم ذلك بحكم الشرع .

قوله جل ذكره : « هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَى عَبْدِهِ آيَاتٍ

بَيِّنَاتٍ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى

النُّورِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَؤُوفٌ رَّحِيمٌ » .

ليُخْرِجَكُم مِّنَ ظُلُمَاتِ الجَهْلِ إِلَى نورِ العلم ، ومن ظلماتِ الشكِّ إِلَى نورِ اليقين .

وكذلك يُريهم في أنفسهم من الآياتِ بكشوفاتِ السِّرِّ وما يحصل به التعريف مما يجدون

فيه النفع والخير ؛ فيخرجهم من ظلماتِ التدبير^(١) إِلَى سعةِ فضاءِ التفويض ، وملاحظة فنون

جريانِ المقادير .

وكذلك إِذَا أَرَادَتِ النَّفْسُ الجَنُوحَ إِلَى الرُّخْصِ والأَخْذِ بالتَّخْفِيفِ^(٢) وما تكون عليه

المطالبةُ بالأشَقِّ — فإِنَّ بَادِرَ إِلَى ما تدعوه الحقيقةُ إِلَيْهِ وَجَدَ فِي قلبه مِنَ النُّورِ ما يَعْلَمُ بِهِ ظِلْمَةَ

هواجسِ النَّفْسِ^(٣) .

قوله جل ذكره : « وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ » .

ما في أيديكم ميراثه لله ، وعن قريبٍ سَيُنْقَلُ إِلَى غيركم ولا تبقون بتناول أحمالكم . وهو

بهذا يحثهم على الصدقةِ والبدارِ إِلَى الطاعةِ وتَرْكِ الإخْلاَدِ إِلَى الأَمَلِ . ثم قال :

« لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ

قَبْلِ الفَتْحِ وَقَاتَلَ أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً

(١) أى ظلماتِ التدبيرِ الإنساني ، والتعويل على النفس ، فاعتماد الإنسان على تدبيره مجلبة لشقائه . . . وأنى للعَيْنِ

أن يكون ذا تدبير ؟ !

(٢) هكذا في م وهي الصواب أما (التحقيق) التي في ص فهي خطأ في النسخ ؛ لأن الاسير خاص جنوح إلى

(التخفيف) كما نعلم .

(٣) يتفق هذا مع قول الرسول الكريم «استفت قلبك ولو أفناك المفتون» .

من الذين أنفقوا من بعدُ وقاتلوا
وكلاً وَعَدَّ اللهُ الْحَسَنَى وَاللَّهُ بِمَا
تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ .

لا يستوى منكم من أنفق قبل فتح مكة والحديبية والذين أنفقوا من بعد ذلك . بل أولئك
أعظم ثواباً وأعلى درجةً من هؤلاء ؛ لأنَّ حاجةَ الناسِ كانت أكثر إلى ذلك وكان ذلك
أشقَّ على أصحابه (١) .

ثم قال : « وكلاً وَعَدَّ اللهُ الْحَسَنَى » إلا أنَّ فضيلةَ السَّبْقِ لهم ، ولهذا قالوا :
السَّبَاقُ السَّبَاقُ قولاً وفعلاً حَدِّزْ النَّفْسَ حَسْرَةَ الْمَسْبُوقِ

قوله جل ذكره : « مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللهُ قَرْضًا
حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ » .

المراد بالقرض الصدقة ، وإنما ذكرها سبحانه كذلك تطبيعاً لقلوبهم ، فكان المتصدق
وهو يقرض شيئاً كالذي يقطع شيئاً من ماله ليدفعه إلى المستقرض .

ويقال « يقرض » أى يفعل فعلاً حسناً ، وأراد بالقرض الحسن ها هنا ما يكون من وجه
حلالٍ ثم عن طيب قلبٍ ، وصاحبُه مخلصٌ فيه ، بلا رياء يشوبه ، وبلا منٍّ على الفقير ،
ولا يُكَدِّرُه تطويلُ الوعد ، ولا ينتظر عليه كثرة الأعراض .

ويقال : أن تقرضه وتقطع عن قلبك حُبَّ الدارين (٢) ، ففي الخبر : « خير الصدقة ما كان
عن ظهر غنى » (٣) وَمَنْ لَمْ يَتَحَرَّرْ مِنْ شَيْءٍ نَخْرُجْهُ عَنْهُ تَكْلُفٌ (٤) .

(١) لأن الإسلام لم يكن بعد . قد عز واستمكن وانتشر في الأرجاء .

(٢) أى دون أن يكون قصدك على ما تفعل عوضاً أو عرضاً سواء في الدنيا أو في الآخرة إذ يكفى أن تعلم
أى شرف لك أن : تَقْرُضَ اللهُ !!

(٣) حدث الليث عن عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عن ابن شهاب عن ابن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله
(ص) قال : « خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى وابتداً بمن تعمل » البخارى ٣ ص ١٩١ (كتاب النفقات) .

(٤) هكذا في ص وهي في م « تكلف » كما أثبتنا لأن السياق يقتضى ذلك . وتوجد بعد (تكلف) عبارة منبهة
في الخط والمعنى ، تشبه أن تكون : (وهو على من يصل إليه ربي به) .

قوله جل ذكره : « يَوْمَ تَرى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى
نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرًا كُمْ
الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ » .

وهو نورٌ يُعْطَى للمؤمنين والمؤمنات بقدر أعمالهم الصالحة ، ويكون لذلك النور مطارحٌ
شعاع يمشون فيها والنور يسمى بين أيديهم ، ويحيط بجميع جهاتهم .
ويقال : « وبِأَيْمَانِهِمْ » كُتُبُهُمْ .

« بشراكم اليوم جنات » أى بشارتكم اليوم — من الله جنات . وكأ أن لهم فى العرصة
هذا النور فالنور لهم فى قلوبهم وبواطنهم نورٌ يمشون فيه ، ويمتدون به فى جميع أحوالهم ، قال
صلى الله عليه وسلم : « المؤمن ينظر بنور الله » وقال تعالى : « فهو على نورٍ من ربِّه ^(١) .
وربما ينبسط ذلك النور على مَنْ يَتَرَبُّ منهم . وربما يقع من ذلك على القلوب قهراً —
ولأولياتها — للاحتمال — هذه الخصوصية .

قوله جل ذكره : « يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ الَّذِينَ
آمَنُوا أَنْظَرْنَا نَنْتَبِسُ مِنْ نُورِكُمْ » .
انتظرونا فنلحق بكم لنتبس من نوركم . وذلك لأن المؤمنين والمنافقين يُعْطَوْنَ كُتُبُهُمْ
وهم فى النور ، فإذا مرَّوا . . . انطلقاً النور أمام المنافقين وسبق المؤمنين ، فيقول المنافقون
للمؤمنين : انتظرونا حتى نتبس من نوركم . فيقول المؤمنون :

« قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا »

أى إلى الدنيا وأخلصوا ! — تعريفاً لهم أنهم كانوا منافقين فى الدنيا .

ويقال : ارجعوا إلى حُكْمِ الْأَزْلِ فَاطْلُبُوا ^(٢) هذا من القِسْمَةِ ! — وهذا على جهة ضربِ
المَثَلِ والاستبعاد .

(١) آية ٢٢ سورة الزمر .

(٢) هكذا فى ص وهى فى م (قاطلوا) وقد آثرنا الأول لأنها أكد فى الاستبعاد — وهو المقصود .

« فَضْرَبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ
وظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ » .

« بسور : وهو جَبَلُ أصحاب الأعراف ، يستر بينهم وبين المناققين ، فالوجهُ الذي يلي
المؤمن فيه الرحمة وفي الوجه الآخر العذاب .

قوله جل ذكره : « ينادونهم ألم نكن معكم ؟ قالوا : بلى ،
ولكنكم فتنتم أنفسكم ... » .

ألم نكن معكم في الدنيا في أحكام الإيمان في المناكحة والمعاشرة ؟
قالوا : بلى ، ولكنكم فتنتم أنفسكم ..

« وتربصتم ، وارتبتم ، وغرتكم الأمانى حتى جاء أمر الله
وغرتكم بالله الغرور » .

تربصتم عن الإخلاص ، وشككتم ، وغرتكم الشيطان ، وركنتم إلى الدنيا .

قوله جل ذكره : « فاليوم لا يؤخذ منكم فدية ولا من
الذين كفروا ماؤكم النار هي مؤلاكم
وبئس المصير » .

النار مؤاؤكم ومصيركم وممّقلبكم .

وهي « مؤاؤكم » أى هى أوّلى بكم ، وبئس المصير !

ويقال : مخالفة الضمائر والسمائر لانتمكم بموافقة الظاهر⁽¹⁾ ، والأسرار لانتمكم عند الاختبار

قوله جل ذكره : ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع

قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق

ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب

(1) السياق حديث عن المناققين وعن الكفار .. وأراد القشيري أن ينقل هذا السياق إلى الجور الصوفى فوجه
تخييره لأرباب الرياء والدعوى ، أولئك الذين يظنون أنهم إن تصاهروا بالقيام بموافقة الشريعة وموافقة القوم
فإن الأميرة مريعا ما تكشف السريرة - على حد تعبيره في موضع مماثل .

مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ
قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ .

ألم يَحِينَ للذين آمنوا أن تتواضعَ قلوبُهُم وتلينَ لِذِكْرِ اللَّهِ ولِلقرآنِ وما فيه من العِبَرِ ؟
وَألا يكونوا كالذين أوتوا الكتابَ من قبل ؟ وأراد بهم اليهودَ ، وكثيرٌ من اليهودِ
فاسِقون كافرين .

وأراد بطول الأمدِ الفترةَ التي كانت بين موسى ونبينا صلى الله عليه وسلم ، وفي الخبر :
أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أصابهم ملالةٌ فقالوا : لو حَدَّثْتَنَا .

فأنزل الله تعالى : « اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ .. » فبعد مدّةٍ قالوا :

لو قَصَّصْتَ عَلَيْنَا !

فأنزل الله تعالى : « نحن نقص عليك نبأهم بالحق ... » فبعد مدّةٍ قالوا : لو ذَكَّرْتَنَا

وَوَعَّظْتَنَا !

فأنزل الله تعالى هذه السورة .

وفي هذه الآية ما يشبه الاستبطاء .

وإن قسوة القلب تحصل من اتباع الشهوة ، والشهوة والصفوة لا يجتمعان ؛ فإذا حصت
الشهوة رَحَلَت الصفوة . وموجبُ القسوة هو انحرافُ القلب عن مراقبة الربِّ . ويقال : موجب
القسوة أو لهُ خَطْرَةٌ — فَإلَمْ تُتَدَارَكْ صارت فكرة ، وإلَمْ تُتَدَارَكْ صارت عزيمة ، فإن لم تُتَدَارَكْ
جَرَّتْ الخِلافةُ ، فإن لم تُتَدَارَكْ بالتلافى صارت قسوةً وبعدها تصير طَجَمًا وَرَيْئًا^(١)

قوله جل ذكره : « اعلموا أن الله يُحْيِي الأرضَ بعد موتها

قد بينا لكم الآياتِ لعلكم تَعْقِلُونَ » .

يُحْيِي الأرضَ بعد موتها بإنزالِ المطرِ عليها وإخراجِ النَّبْتِ منها .

(١) رَانَ التَّوْبِ ؛ رَيْئًا أَي تَطَبَّعَ وَتَدَنَسَ ، وَرَانَ النَّفْسُ أَي خَبِثَ وَغَثَبَ . (الوسيط) .

وُيحيى القلوب الميتة — بعد إعراض الحق عنها — بحسن إقباله عليها (١) .
 قوله جل ذكره : « إِنِ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ وَأَقْرَضُوا
 اللَّهُ قَرْضًا حَسَنًا يَضَاعَفُ لَهُمْ وَلَهُمْ
 أَجْرٌ كَرِيمٌ » .

أى المصدقين والمصدقات .
 « وأقرضوا الله قرضاً حسناً » : يعنى فى النوافل .
 « يضاعف لهم » فى الحسنات ، الحسنات بمشأ أمثالها . . إلى ما شاء الله
 « ولهم أجر كريم » : ثواب كبير حسن . والثواب الكريم أنه لا يضمن بأقصى الأجر
 على الطاعة — وإن قلت .

قوله جل ذكره : « والذين آمنوا بالله ورسله أولئك هم
 الصديقون والشهداء عند ربهم لهم
 أجرهم ونورهم » .

الصديقون : مبالغة فى الصدق ، والشهداء : الذين استشهدوا فى سبيل الله ، فاثمنون بمنزلة
 الصديقين والشهداء — لهم أجرهم فى الجنة ونورهم فى القيامة .
 « والذين كفروا وكذبوا بآياتنا
 أولئك أصحاب الجحيم » .

والصديق من استوى ظاهره وباطنه .
 ويقال : هو الذى يحمل الأمر على الأشق ، ولا ينزل إلى الرخص ، ولا يمنح
 للتأويلات .

والشهداء : الذين يشهدون بقلوبهم مواطن الوصلة ، ويتكفون بأسرارهم فى أوطان القربة ،
 « ونورهم » : ما كحل الحق به بصائرهم من أنوار التوحيد .

(١) كان المفروض أن تكون العبارة هكذا :
 (ويحيى القلوب الميتة بعد إعراضه عنها) .
 فاستعمال (الحق) فى الإضافة مسألة تهم أرباب القلوب المتحققين الغائبين عن الخلق الباقين بالحق .

قوله جل ذكره: «اعلموا أنَّما الحياةُ الدُّنيا لَعِبٌ وَلَهْوٌ
وزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ
فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ» .

الحياةُ الدُّنيا مُرَّصَةٌ لِلزَّوَالِ ، غَيْرُ لَابِتَةٍ وَلَا مَا كَثَمَتْ ، وَهِيَ فِي الْحَالِ شَاغِلَةٌ عَنِ اللَّهِ ،
مُطْمَئِنَةٌ^(١) وَغَيْرُ مُشْبِعَةٍ ، وَتَجْرَى عَلَى غَيْرِ سَنَنِ الْاسْتِقَامَةِ كَجَرِيدَانِ لَعِبٍ^(٢) الصَّبِيَّانِ ، فَهِيَ تُنْهَى
عَنِ الصَّوَابِ وَاسْتِبْصَارِ الْحَقِّ ، وَهِيَ تَفَاخُرٌ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ .

« كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ بِنَاتِهِ
ثُمَّ يَهْبِجُ فَتِرَاهُ مُمْضِرًّا ثُمَّ يَكُونُ
حُطْلَامًا » .

الكفار : الزُّرَّاع .

هو في غايةِ الحُسْنِ ثُمَّ يَهْبِجُ فَتِرَاهُ يَأْخُذُ فِي الْجَفَافِ ، ثُمَّ يَنْتَهِي إِلَى أَنْ يَتَحَطَّمَ وَيَتَكَسَّرَ .
« وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ » .

لأهله من الكفار .

« وَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ » .

لأهله من المؤمنين .

« وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ » .

الدُّنْيَا حَقِيرَةٌ — وَأَحْقَرُ مِنْهَا قَدْرًا طَالِبُهَا وَأَقْلُّ مِنْهُ خَطَرًا الْمَزَاحِمُ فِيهَا ، فَهِيَ إِلَّا جَيْفَةٌ ؛
وَطَالِبُ الْجَيْفَةِ لَيْسَ لَهُ خَطَرٌ . وَأَخْسُ أَهْلِ الدُّنْيَا مَنْ بَخِلَ بِهَا .
وهذه الدنيا المذمومة هي التي تشغل العبد عن الآخرة !

(١) ربما كانت - (مطمئة) في الأصل ؛ فقد تبدو الدنيا ذات قيمة ولكن في الحقيقة عديمة القيمة .

(٢) في النسختين (العباب) الأطفال ، ومع ذلك فقد آثرنا أن نثبت هنا (لعب) بالرغم من تحمسنا لاستعمال
(العباب) في موضع سبق ؛ ذلك لأننا نرى إضافة العباب إلى الصبيان لا يزيد المعنى تأكيداً ، فالعباب ظاهرة نفسولوجية
تجربى على غير نظام - وهذا هو المطلوب - عند الكبار والصغار على حد سواء ، بينما إضافة اللعب إلى الصبيان تعطي
المعنى المطلوب .

قوله جل ذكره : « سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ
عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ
لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ » .

أى سارعوا إلى عملٍ يوجب لكم مغفرةً من ربِّكم ، وذلك العملُ هو التوبة .
« وجنة عرضها . . . » ذَكَرَ عَرْضَهَا ولم يذكر طولها ؛ فالطول على ما يوافيه العَرْضُ .
« أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ » : وفي هذا دليلٌ على أَنَّ الْجَنَّةَ مخلوقةٌ (١) .

« ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ
ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ » .

وفي ذلك ردٌّ على من يقول : « إن الجنة مُسْتَحَقَّةٌ على الطاعات ، ويجب على الله إبطالُ
العبدِ إليها » (٢) . . . لأن الفضلَ لا يكون واجباً .

ويقال : لَمَّا سَمِعْتَ أسرار المؤمنين (٣) هذا الخطاب (٤) ابتدرت الأرواحُ مُتَمَتِّعَةً بالمسارعة
من الجوارح ، وصارت الجوارحُ مستجيبةً للهِطَالَةِ ، مُسْتَبَشِرَةٌ برعاية حَمِيقِ اللَّهِ ؛ لأنَّهَا عِلْت
أَن هَذَا الاستدعاء من جانب الحقِّ سبحانه .

قوله جل ذكره : « مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ
وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ
أَنْ نَبْرَأَهَا ، إِنْ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ » .

الْمُصِيبَةُ حَصَلَةٌ (٥) تقع وتحصل . فيقول تعالى : لا يحصل في الأرض ولا في أنفسكم شيءٌ ؛

(١) هكذا أيضاً يرى ابن القيم في (اجتماع الجيوش الإسلامية ص ٥٢) .

والأشاعة والسلف يرون ذلك ويرون أن الجنة والنار مخلوقتان الآن وأنها باقيتان .

(٢) هذا رأى المعتزلة الذين اعتبروا ذلك من مقتضيات العدل الإلهي .

(٣) هكذا في م وهي في ص (الموحدين) .

(٤) هكذا في ص وهي في م (الخطاة) وواضح فيها خطأ الناسخ لأن الأمر متعلق بالفعل (سابقوا . . .)

(٥) بمعنى حادث يحصل ، وهي في (خصلة) بالحاء والصواب حصوله . (انظر ما يقوله القشيري في سورة

التغابن عند « ما أصاب من مصيبة » على معنى : (حصل ألم خصلاً وخصلة) أى وقع بلزق الهدف أو أصابه .

إلا وهو مُثَبَّتٌ في اللوح المحفوظ على الوجه الذي سبق به العلم، وحقّ فيه الحكم؛ قبل أن نحاق ذلك أثبتناه في اللوح المحفوظ.

فكلُّ ما حصل في الأرض من خصبٍ أو جذبٍ، من سعةٍ أو ضيقٍ، من فتنَةٍ أو استقامةٍ وما حصل في النفوس من حزنٍ أو سرورٍ، من حياةٍ أو موتٍ كلُّ ذلك مُثَبَّتٌ في اللوح المحفوظ قبل وقوعه بزمان طويل.

وفي قوله: « من قبل أن نبرأها » دليلٌ على أن أكساب العباد مخلوقة لله سبحانه. وللعبد في العلم بأنَّ ما يصيبه: من بسطٍ وراحةٍ وغير ذلك من واردات التلويح من الله — أشدُّ السرور وأتمُّ الأنس؛ حيث عَلِمَ أنه أُفْرِدَ بذلك بظهور غيبٍ منه، بل وهو في كَنزِ العَدَمِ، ولهذا قالوا:

سقياً لمهدك الذي لو لم يكن ما كان قلمي للصبابة معهداً^(١)

قوله جل ذكره: « لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم ».

عَدَمُ الفرحه بما آتاهم هو من صفات المتحررين من رِقِّ النَّفْسِ، قيمةُ الرجالِ تَبْدِينُ تَبْغِيرِهِمْ — فَمَنْ لَمْ يَتَغَيَّرْ بما يَرِدُ عليه — مما لا يريدُه — من جفاءٍ أو مكروهٍ أو محنةٍ فهو كَامِلٌ، وَمَنْ لَمْ يَتَغَيَّرْ بالمسارِّ كما لا يتغير بالمضارِّ، ولا يَسْرُهُ الوجودُ كما لا يُحْزِنُهُ العَدَمُ — فهو سَيِّدٌ وقتَه^(٢).

ويقال: إذا أُرِدَتْ أن تعرفَ الرجلَ فاطلُبْهُ عندَ المواردِ؛ فالتَغْيِيرُ علامةُ بقاءِ النَّفْسِ بأيِّ وجهٍ كان:

« واللهُ لا يحبُّ كُفْلَ مُخْتَالٍ نَجْوَرٍ ».

(١) وهكذا نرى أن الجبرية عند الصوفية ترتبط بالحجة القديمة، فالله الباري الخالق للعبد من العدم .. لن يريد به إلا الخير .. وحتى لو أصاب العبد تلف .. ففرحاً به فهو تاف في سبيل المحبوب.
(٢) التغير من علامات التلوين، والثبات في المسار والمضار — عند تقليب الأحوال على العارف — من علامات التمكين. فسادات الوقت هم أهل التمكين.

فالاختيال من علامات بقاء النفس ورؤيتها^(١)، والنخر^(٢) (ناجح^(٣)) عن رؤية ما به يفنخر .
 قوله جل ذكره : « الذين يبخلون وأمرؤنَ الناسَ
 بالبخلِ ، ومنَ يَمُولَ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ
 الغنيُّ الحميدُ » .

بخلوا بكمآن صفة نبينا صلى الله عليه وسلم وأمرؤا أتباعهم بذلك ، وذلك لما خافوا
 من كسادِ سُوقِهِمْ وبطلانِ رياستهم .

« ومن يتولَّ . . . عن الإيمان ، أو إعطاء الصدقة » فإن الله هو الغني الحميد .
 والبخلُ — على لسان العلم — مَنعُ الواجب^(٤) ، فأما على بيان هذه الطائفة^(٥) فقد قالوا :
 البخلُ رؤية قَدْرٍ للأشياء ، والبخلُ الذي يُعطى عند السؤال^(٥) ، وقيل : مَنْ كَتَبَ
 على خاتمه اسمه فهو بخیل^(٦) .

قوله جل ذكره : « لقد أرسلنا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا
 معهم الكتابَ والميزانَ ليقومَ
 الناسُ بالقسطِ » .

أى أرسلناهم مُؤيِّدِينَ بِالْحُجُبِجِ اللَّائِحَةِ وَالْبِرَاهِينِ الْوَاضِحَةِ ، وَأَرْحَنَا الْعِلَّةَ لِيَنْ أَرَادَ سَلُوكَ
 الْحُجَّةِ الْمُلْتَمَى ، وَبَسَّرْنَا السَّبِيلَ عَلَى مَنْ آتَرَ أَتْبَاعَ الْهَدَى . وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ الْمُنزَّلَةَ ،
 وَ « الْمِيزَانَ » : أَى الْحُكْمَ بِالْقُرْآنِ ، وَاعْتِبَارَ الْعَدْلِ وَالتَّسْوِيَةِ بَيْنَ النَّاسِ .
 « لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ » : فَلَا يَظْلِمُ أَحَدٌ أَحَدًا .

(١) هكذا في ص وهي أصوب من (زينتها) التي في م ، فرؤية النفس آفة يحذر منها أرباب الطريق — خاصة
 أهل الملاحة .

(٢) إضافة من عندنا حتى يتضح السياق .

(٣) يقصد منع الزكاة المفروضة حسب علوم الشريعة .

(٤) يقصد طائفة الصوفية .

(٥) أى لا ينتظر حتى يسأله سائل ، وإنما هو يعطى دائماً دون انتظار لدعوة داعٍ أو سؤال سائل .

(٦) لأنه ينبغي أن يكون مستعداً لأعضائه لغيره عند أى ظرفٍ من الظروف ، والمقصود أن يكون في العبد
 إنباط التفتيان (راجع فصل الفتوة في رسالة القشيري) .

قوله جل ذكره : « وأنزلنا الحديد فيه بأسٌ شديدٌ

ومنافعٌ للناسِ ولِيَعْلَمَ اللهُ مَنْ يَنْصُرُهُ

ورُسُلَهُ بِالغَيْبِ إِنَّ اللهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ » .

« أنزلنا الحديد » : أى خلقنا الحديد .

ونصرة الله هي نصرته دينه ، ونصرة الرسول باتِّباعِ سُنَّتِهِ .

« إن الله قوى عزيز » : أقوى من أن يُنازَعَهُ شريكٌ ، أو يَضارِعَهُ فى المُلْكِ ملكٌ ،

وأعزُّ من أن يحتاج إلى ناصر .

قوله جل ذكره : « ولقد أرسلنا نوحاً وإبراهيمَ وجعلنا

فى ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالكِتَابَ » .

أى : أرسلنا نوحاً ، ومن بعده إبراهيم ، وجعلنا فى نَسَلِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالكِتَابَ .

« ففهم مهتدي » .

أى : مستجيبٌ .

« وكثيرٌ منهم فاسقون » .

خرجوا عن الطاعة .

قوله جل ذكره : « ثم قفينا على آناهم برُسُلِنَا وَقَفَيْنَا

بعيسى ابنِ مريمَ وَأَتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ

وجعلنا فى قلوب الذين اتبعوه رَأْفَةً

ورحمةً » .

أى : أرسلنا بعدهم عيسى ابن مريم .

« وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا

عليهم » .

بَيِّنَ أَنَّهُ لَمْ يَأْمُرْهُمُ بِالرَّهْبَانِيَّةِ^(١) بَلْ هُمُ الَّذِينَ ابْتَدَعُوهَا

(١) الرهبانية هي : الفعلة المنسوبة إلى الرهبان وهو الخائف - صيغة فعلان من رهب يهل خشيان من خشى ، وكانوا يفرون إلى الجبال والصحراوات ليخلصوا من الفتنة في دينهم ، ويقطعون أنفسهم عن الزواج والنسل .

ثم قال :

« إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ » .

هم الذين انفردوا بما عقدهوه معنا (أن يقوموا بحقنا)^(١)

« فَأَتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ

وَكثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ » .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ

وَأَمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ

مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ

بِهِ وَبَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ » .

نزلت في قومٍ من أهل الكتاب أسلموا .

« كَفَّايِنَ » : أى نَصِيْبَيْنِ ؛ نصيباً على الإيمانِ بالله ، وآخَرَ على تصديقهم

وإيمانهم بالرُّسُلِ .

قوله جل ذكره : « لِئَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ

أَلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ

وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ

وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ » .

ومعناه : يعلم أهل الكتاب ، و « لا » صلة . أى : ليعلم أهل الكتاب أنهم لا يقدرُونَ على

شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ^(٢) ، فإن الفضل بيد الله . و « اليد » هنا بمعنى : القدرة ، فالفضلُ بقدره الله .

(١) ما بين التوسين موجود في ص وغير موجود في م .

(٢) ونظيره قول ابن جني في « لئلا يعلم أهل الكتاب » أى ليعلموا فهى مؤكدة قائمة مقام إعادة الجملة مرة

أخرى . (الإتقان للسيوطي ١٠ ص ١٧١ ط الحلبي .

والإشارة في هذا : اتَّقُوا اللَّهَ بِحِفْظِ الْأَدْبِ مَعَهُ ، ولأنَّ أَمْنُوا مَكْرَهُهُ أَنْ يَسْلَبَكُمْ مَا وَهَبَكُمْ
من أوقَاتِكُمْ . وكونوا على حَذَرٍ من بَفَّتَاتِ تَقْدِيرِهِ في تَفْيِيرِ مَا أذَاقَكُمْ من أُنْسِ مَحَبَّتِهِ .
وَاتَّبِعُوا السُّفْرَاءَ وَالرُّسُلَ ، وحافظوا عل اتِّبَاعِهِمْ حتَّى يُؤْتِيَكُم نَصِيبِينَ من فَضْلِهِ :
عَصْمَةً وَنِعْمَةً ؛ فالعصمة من البقاء عنه ، والنعمه هي البقاء به .
ويقال : يُؤْتِكُمْ نَصِيبِينَ : نصيباً من التوفيق في طَلَبِهِ ، ونصيباً من التحقيق في وجوده (١) .

(١) (الوجود) هنا ليس معناه (ضد العدم) بل هو أعلى درجات الشهود ، فالنواجد بداية ، والوجود واسطة
والوجود نهاية (انظر الرسالة ص ٣٧) .

سُورَةُ الْمُجَادَلَةِ

قوله جل ذكره: « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » كلمة من عرفها بَدَلَ الرُّوحِ في طلبها — وإن لم يحفظ بوصولها ، كلمة من طلبها اكتفى بالطلب من ^(١) قبولها .

كلمة جِبَّارَةٌ لا تنظر إلى كلِّ أحد ، كلمة قَهَّارَةٌ لا يُوجَدُ من دونها مُتَمَجِّدٌ .

كلمةٌ منها بلاء الأحياب — لكن بها شفاء الأحياب .

قوله جل ذكره: « قد سمع الله قول التي تجادلكِ

في زوجها وتشتكي إلى الله » .

لَمَّا صَدَقَتْ ^(٢) في شكواها إلى الله وأيست من استكشاف ضررها من غير الله —

أنزل الله في شأنها: « قد سمع الله . . . » .

تَضَرَّعَتْ إلى الله ، ورفعت قصتها إلى الله ، ونشرت غصتها ^(٣) بين يدي الله — فنظر

إليها الله ، وقال: « قد سمع الله » .

ويقال: صارت فرجة ^(٤) ورخصةً للمسلمين إلى القيامة في مسألة الظَّهَارِ ^(٥) ، وليعلم العالمون

أنَّ أحدًا لا يخسر على الله .

وفي الخبر: أنها قالت: يا رسول الله ، إن أوساً تزوجني شابةً غنيةً ذات أهلٍ ،

(١) وتقدير الكلام: اكنفى من القبول بالطلب ، أى اكنفى أن يشرف بطلبها وعلى الله إتمام الفضل بالقبول —

وهذا أساس هام في منهج الطالبين والساكنين .

(٢) هي خولة بنت ثعلبة امرأة أوس بن الصامت أختي عبادة .

(٣) هكذا في ص وهي في م (قصتها) وقد آثرنا ما جاء في م لتلوين الكلام وخدمة السياق .

(٤) في النسختين (فرجة) ولا بأس بها في المعنى ولكننا نشعر أن (فرجة) تدغم السياق على نحو آكد .

(٥) ظاهر أمرأته ظهاراً أى قال لها: أنتِ على كظهر أُمى ؛ أى أنتِ حرام .

ومالٍ كثير ، فلما كبرت سني^(١) ، وذَهَبَ مالى ، وتَفَرَّقَ أهلى جعائى عليه كظَهْرِ أمِّه ، وقد نَدِمَ ونَدِمَت ، وإنَّ لى منه صبيةً صَفَّاراً إنَّ ضَمَمْتُهُم إليه ضاعوا ، وإن ضَمَمْتُهُم إلى جاعوا .

فقال لها الرسول صلى الله عليه وسلم — فى رواية — : ما أمرتُ بشىءٍ فى شأنك .

وفى رواية أخرى أنه قال لها : بِنْتِ عَنه (أى حرمت عليه) .

فترددت إلى رسول الله (ص) فى ذلك ، وَشَكَتُ .. إلى أن أنزل الله حُكْمَ الظَّهَارِ .

قوله جل ذكره : « الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ

نِسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِنَّ أُمَّهَاتِهِمْ

إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ

مُنْكَرًا مِنْ الْقَوْلِ وَزُورًا وَإِنَّ اللَّهَ

لَعَفُوفٌ غَفُورٌ » .

قَوْلُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لِنِسَائِهِمْ — جرياً على عادة أهل الشُّرْكِ — أَنْتِ عَلَى كَظْهَرِ أُمِّى .. هذا شىءٌ لَمْ يَحْكُمِ اللَّهُ بِهِ ؛ وَلَا هَذَا الْكَلَامُ فى نَفْسِهِ صِدْقٌ ، وَلَمْ يَثْبُتْ فِيهِ شَرْعٌ ، وَإِنَّمَا هُوَ زُورٌ مَحْضٌ وَكَذِبٌ صِرْفٌ .

فَعَلِمَ الْكَافَّةُ أَنَّ الْحَقَائِقَ بِالنَّبِيسِ لَا تَتَنَزَّلُ^(٢) ؛ وَالسَّبَبُ إِذَا لَمْ يَكُنْ صَحِيحاً فَبِالْمَعَاوِدَةِ لَا يَثْبُتُ ؛ فَالرَّأَةُ لَمَّا سَمِعَتْ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ (ص) قَوْلَهُ : بِنْتِ عَنه — كَانَ وَاجِباً عَلَيْهَا السُّكُونُ وَالصَّبْرُ ؛ وَلَكِنَّ الضَّرُورَةَ أَنْطَقَتْهَا وَحَمَلَتْهَا عَلَى الْمَعَاوِدَةِ ، وَحَصَلَتْ مِنْ ذَلِكَ مَسْأَلَةٌ : وَهِيَ أَنَّ كَثِيراً مِنَ الْأَشْيَاءِ يَحْكُمُ فِيهَا ظَاهِرُ الْعِلْمِ بِشَيْءٍ ؛ ثُمَّ تُعَيَّرُ الضَّرُورَةُ ذَلِكَ الْحُكْمَ لِصَاحِبِهَا^(٣) .

قوله جل ذكره : « وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ

(١) وفى رواية : خلا سني وثرت بعنى — أى كثر ولى .

(٢) ربما كانت فى الأصل (لا تنقر) ومع ذلك فالمعنى هكذا مقبول .

(٣) هذه غمزة رقيقة بأولك المنتهين بالظواهر ، ودعوة إلى التريث .

يعودون لما قالوا فتحريرُ رَقَبَةٍ مِّنْ
 قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسًا * ذَلِكُمْ تَوْعَظُونَ بِهِ
 وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ

الظَّهَار — وإن لم يكن له في الحقيقة أصل ، ولا بتصحيحه نطق أو دلالة شرع ، فإنه
 بعد ما رُفِعَ أمرُه إلى الرسول (ص) ولوَّح بشيء ما ، وقال فيه حُكْمُه ، لم يُخْلِ اللهُ ذلك من
 بيانٍ ساقٍ به شرعُه ؛ فقضى فيه بما انتظم جوانب الأمر كله .

فارتفع الأمر حتى واصله إلى مجلس النبي صلى الله عليه وسلم ، والتحاكم لديه حَمَلُ
 التمددِ عناء فعلته ، وأعاد للمرأة حقها ، وكان سَبِيلاً لتحديد المسألة برمتها . . . وهكذا فإنَّ
 كلَّ صعبٍ إلى زوالٍ . . . وكلُّ ليلةٍ — وإن طالَتْ — فألى إسفار (١) .

قوله جل ذكره : « إِنِّ الَّذِينَ يَحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كَبِتُوا
 كَمَا كَبَتَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَدْ
 أَنْزَلْنَا آيَاتٍ يَبَيِّنَاتٍ لِلْكَافِرِينَ
 عَذَابٌ مُّهِينٌ » .

الذين يُخَالِفُونَ أَمْرَ اللَّهِ وَيَتْرَكُونَ طَاعَةَ رَسُولِ اللَّهِ أَذِلُّوا وَخَذِلُوا ، كَمَا أَذِلَّ
 الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَالْعَصَاةِ .
 وقد أجرى اللهُ سُنَّتَهْ بِالْإِنْتِقَامِ مِنْ أَهْلِ الْإِجْرَامِ ؛ فَمَنْ ضَيَّعَ لِلرَّسُولِ سُنَّةً ، وَأَحْدَثَ
 فِي دِينِهِ بَدْعَةً أَنْخَرَطَ فِي هَذَا السَّلَكِ ، وَوَقَعَ فِي هَذَا الذُّلِّ .

قوله جل ذكره : « يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا
 عَمَلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ وَاللَّهُ عَلَى
 كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ » .

يقال : إذا حوسبَ أحدٌ في القيامة على عمله تصور له ما فعله وتذكَّره ، حتى كأنه قائمٌ
 في تلك الحالة عن بساط الزَّلَّةِ ، فيقع عليه من الخجلِ والنَّدَمِ ما يَبْسُو في جَنْبِهِ كُلَّ عَقُوبَةٍ .

(١) حدث تدخل من جانبنا في ترميم هذه الفقرة التي جاءت في النسختين منهمة الكتابة والمعنى .

فسبيلُ المسلم ألا يحومَ حول مخالفة أمر مولاہ ، فإن جَرَى المقدورُ ووقعَ في هجنة التصير فلتكن زَلَّتْهُ على بال ، وليتضرعُ إلى الله بحُسنِ الابتهاال .

قوله جل ذكره : « ألم تر أن الله يعلم ما في السمواتِ وما في الأرضِ ما يكون من نجوى ثلاثةٍ إلا هو رابعهم ولا خمسةٍ إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا ثم ينبئهم بما عملوا يومَ القيامةِ إنَّ الله بكلِّ شيءٍ عليمٌ » .

مَعِيَّةُ الحقِّ — سبحانه — وإن كانت على العموم بالعلم والرواية ، وعلى الخصوص بالفضل والنصرة — فهذا الخطاب في قلوب أهل المعرفة أمرٌ عظيمٌ ، ولهم إلى أن ينتهي الأمرُ بهم إلى التوَلُّه^(١) فالوَلَّهْ فالهيمان في غمار سماع هذا عيش راغد .

ويقال : أصحابُ الكهف — وإن جَلَّتْ رتبَتُهُم واختصت من بين الناس مرتبتهم — فالحقُّ سبحانه يقول : « سيقولون ثلاثةٌ رابعهم كلبُهم »^(٢) ولَسَا انتمى إلى هذه الآية قال : « ما يكون من نجوى ثلاثةٍ إلا هو رابعهم ولا خمسة . . . » فشتان بين مَنْ رابعُهُ كَلْبُهُ وبين مَنْ رابعُهُ رَبُّهُ ! !

ويقال : أهلُ التوحيد ، وأصحابُ العقولِ من أهلِ الأصولِ يقولون : اللهُ واحدٌ لا من طريق العدد^(٣) ، والحقُّ يقول : « ما يكون من نجوى ثلاثةٍ إلا هو رابعهم . . . » ويقال : حينما كنتَ فأنا معك ؛ إن كنتَ في المسجد فأنا معك ، وإن كنتَ في المصطبة فأنا معك ، إن طَلَبَ العلماءُ

(١) وردت التأويل في ص والتأول في م والصحيح — في نظرنا — أن تكون التوَلُّه ؛ فهو المنزلة التي تسبق الوَلَّهْ والهيمان .

(٢) آية ٢٢ سورة الكهف .

(٣) الواحد على الحقيقة ليس عدداً لأن العدد هو ما بلغ نصف مجموع حاشيته ، وليس قبل الواحد شيء .

التأويل^(١) وشوَّشوا قلوبَ أولىِّ المواجيد فلا بأس — فأنا معهم .

إنَّ حضرتَ المسجدَ فأنا معك بإسباغِ النعمة ولكن وَعَدًّا ، وإنَّ آتَيْتَ المصطبةَ فأنا معك بالرحمة وإسبالِ سترِ المغفرة ولكن تَقَدُّاً .

هَبْكَ تَبَاعَدْتَ وَخَالَفْتَنِي تَقَدِّرُ أَنْ تَخْرَجَ عَنِ لُطْفِي !؟

قوله جل ذكره : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى

ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَيَتَنَاجَوْنَ بِالْإِثْمِ

وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ ، وَإِذَا

جَاءوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ » .

آذَوْا قلوبَ المسلمين بما كانوا يتناجون به فيما بينهم^(٢) ، ولم تكن في نتائجهم فائدةٌ

إلا قصدهم بذلك شغَلَ قلوبِ المؤمنين ، ولم ينهوا عنه لَمَّا نُهُوا عنه ، وَأَصْرُوا على ذلك

ولم يَنْزَجِرُوا ، فَتَوَعَّدَهُم اللهُ على ذلك ، وتكون عقوبتهم بأن تنغامز الملائكةُ في باهم فيما بينهم ،

وحين يشاهدون ذلك تَتَرَجَّمُ ظُنُونُهُمْ ، ويتعذَّبون بتقسُّمِ قلوبهم ، ثم لا يتكشف الحال لهم

إلا بما يزيدهم حزنًا على حزنٍ ، وأسفًا على أسفٍ .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ

فَلَا تَنَاجُوا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ

الرَّسُولِ وَتَنَاجُوا بِالْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَاتَّقُوا

اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ » .

إنما قَبِّحَ ذلك منهم وَعَظَّمُ الخَطْرُ لآلِهَةِ تَضَمَّنَ إفسَادَ ذاتِ البَيِّنِ ، وخيرُ الأمورِ ما عاد

بإصلاحِ ذاتِ البَيِّنِ ، وبمكسه إذا كان الأمرُ بضدِّه .

(١) «إن حجج أهل هذه الطائفة أظهر من حجج كل أحد ، وقواعد مذهبهم أقوى من قواعد كل مذهب . والناس : إما أصحاب النقل والأثر ، وإما أرباب العقل والفكر .. وشيوخ هذه الطائفة ارتقوا عن هذه الجملة ؟ فالذي للناس غيب فهو لهم ظهور ، والذي للخلق من المعارف مقصود فلهم من الحق سبحانه موجود ، فهم من أهل الوصال والناس أهل الاستدلال» الرسالة التفسيرية ص ١٩٨ وانظر تذكرة الحفاظ للذهبي ٤٤ ص ١٥ .

(٢) كان اليهود والمنافقون يتغامزون فيما بينهم وبأعينهم إغاطةً للمؤمنين ، وكانوا إذا أقبلوا على الرسول قالوا له : السلام عليك يا محمد .. والسلام هو الموت .

قوله جل ذكره : « إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزُنَ

الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ شَيْئًا إِلَّا

بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ » .

النجوى من تزيين الشيطان ليحزن الذين آمنوا . وإذا كانت المشاهدة غالباً ، والقلوبُ

حاضرةً ، والتوكلُ صحيحاً ؛ والنظرُ من موضعه صائباً فلا تأثيرٌ لمثل هذه الحالات ، وإنما

هذا للضعفاء .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ

تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ

لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ انشُرُوا فَانشُرُوا » (١) .

لكمال رحمته بهم وتمايم رأفته عليهم ، علمهم مراعاة حُسن الأدب بينهم فيما كان من أمور

العادة (دون أحكام العبادة) (٢) في التفسُّح في المجالس والنظام في حال الزِّحمة والكثرة . .

وأعزَّزَ بأقوامٍ أمرهم بدقائق الأشياء بعد قيامهم بأصول الدين وتمتعهم بأركانه !

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ

فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ ذَلِكَ

خَيْرٌ لَكُمْ وَأَطْهَرُ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ

غَفُورٌ رَحِيمٌ » (٣) .

لَمَّا كَانَ الْإِذْنُ فِي النَّجْوَى مَقْرُونًا بِذَلِ الْمَالِ امْتَنَعُوا وَتَرَكَوْا ، وبذلك ظَهَرَتْ جواهر

(١) (انشُرُوا) أى : انهضوا للتوسعة على المقبلين ، أو انهضوا من مجلسه صلى الله عليه وسلم إذا أمرتم بالنهوض عنه ، أو انهضوا إلى الصلاة ، أو إلى الجهاد ، أو إلى أعمال الخير .

(٢) هذه موجودة في م وغير موجودة في ص .

(٣) رُخِّصَ بَعْدَهُ فِي الْمَنَاجَاةِ مِنْ غَيْرِ صَدَقَةٍ . وقيل : كان ذلك عشر ليالٍ ثم نُسخَ . وقيل : ما كان إلا ساعة من نهارٍ ثم نُسخَ . . . ويحكى : أن علياً كرم الله وجهه كان يتصدق بدمهم كُلِّهَا نَاجِي الرَّسُولِ - في بداية الأمر ثم تَوَقَّفَ لَمَّا نَسَخَتْ الْآيَةُ ، وَأزِيلَتِ الْمَوَاقِظُ .

الأخلاق ونقاوة الرجال — وقد قال تعالى : « ولا يسألكم أموالكم * إن يسألكوها فيحفكم تبخلوا ويخرج أضغانكم »^(١) .

قوله جل ذكره : « ألم تر إلى الذين تولوا قوماً غضب

الله عليهم ما هم منكم ولا منهم » .

من وافق مفضوباً عليه أشرك نفسه في استحقاق غضب من هو الغضبان ؛ فمن تول مفضوباً عليه من قبل الله استوجب غضب الله وكفى بذلك هواناً وخسراناً .

« ويخلفون على الكذب وهم يعلمون *

أعد الله لهم عذاباً شديداً إنهم ساء

ما كانوا يعملون * اتخذوا أيمانهم

جنةً فصدوا عن سبيل الله فلهم

عذاب مهين » .

هذا وصف للنفاقين .

« اتخذوا أيمانهم جنةً » أى وقايةً وستراً ؛ ومن استتر بجنّة طاعته لتسلم له دنياه فإن

سهام التقدير من ورائه تكشفه من حيث لا يشعر . . . فلا دينه يبق ، ولا دنياه تسلم ، وقد

قال تعالى : « لن نغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً »^(٢) .

قوله جل ذكره : « يوم يبعثهم الله جميعاً فيخلفون له

كما يخلفون لكم ويحسبون أنهم على

شيء إلا إنهم هم الكاذبون » .

عقوبتهم الكبرى ظنهم أن ما عملوا مع الخلق يتمشى أيضاً في معاملته الحق ، فقرط الأجنبية

وغيابة الجهل أكسبتهم على مناخرهم في وهدة ندمهم .

(١) آية ٣٧ سورة محمد .

(٢) آية ١٠ سورة آل عمران .

قوله جل ذكره : « استحوذَ عليهم الشيطانُ فَأَنسَاهُمْ

ذِكْرَ اللَّهِ أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا

إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَالِسُونَ » .

إذا استحوذ الشيطانُ على عبدٍ أَنسَاهُ ذِكْرَ اللَّهِ .

والنفسُ إذا استولتْ على إنسانٍ أَنسَتْهُ اللَّهُ .

ولقد خَسِرَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ ، وَأَخْسَرُ مِنْهُ مَنْ أَعَانَ نَفْسَهُ — التي هي أعدى عدوه ،

إِلَّا بَأْنُ يَسْعَى فِي قَهْرِهَا لَعَلَّه يَنْجُو مِنْ شَرِّهَا .

قوله جل ذكره : « إن الذين يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ

أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ » .

مَنْ أَرْمَتْهُ شِقْوَتُهُ لَمْ تَنْعَشْهُ قُوَّتُهُ ، وَمَنْ قَصَمَهُ التَّقْدِيرُ لَمْ يَعْصِمَهُ التَّوَكُّلُ ، وَمَنْ اسْتَهَانَ

بِالَّذِينَ انْخَرَطَ فِي سِلْكِ الْأَذَلِّينَ .

قوله جل ذكره : « كَتَبَ اللَّهُ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّهُمْ

إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ » .

الذي ليس له إلا التدبير . . كيف تكون له مقاومة مع التقدير؟ (١) .

قوله جل ذكره : « لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ

الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ

وَرَسُولَهُ » .

مَنْ جَنَحَ إِلَى مَنْحَرٍ عَنِ دِينِهِ ، أَوْ دَاهَنَ مُبْتَدِعًا فِي عَهْدِهِ نَزَعَ اللَّهُ نُورَ التَّوْحِيدِ مِنْ

قلبه فهو في خيانتته جائزٌ على عقيدته ، وسيدوق قريباً وبأل أمره .

« أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحِهِ مِنْهُ » .

خلق الله الإيمان في قلوب أوليائه وأثبتته ، ويقال : جعل قلوبهم مُطَرَّرَةً بِاسْمِهِ .. وَأَعَزَّزَهُ

بِحِلَّةٍ لِأَسْرَارِ قَوْمٍ طَرَازُهَا اسْمُ « اللَّهِ » ! !

(١) التدبير للخلق والتقدير للحق .

سُورَةُ الْحَشْرِ^(١)

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » اسمٌ عزيزٌ — الكونُ بِجَمَلَتِهِ في طابِهِ . . . وهو عزيزٌ .

الشمسُ والأقمارُ والنجومُ ، والليلُ والنهارُ ، وجميع ما خلقَ اللهُ من الأعيان والآثار متناديةٌ على أنفسِها : نحن عبيدُهُ . . نحن عبيدٌ من لَمَ يَزَلْ . . نريدُ من لَمَ يَزَلْ .

قوله جل ذكره : « سَبَّحَ اللهُ ما في السَّمَوَاتِ وَمَا فِي

الأَرْضِ وهو العَزِيزُ الْحَكِيمُ » .

قدَّسَ اللهُ ونَزَّهَهُ كُلُّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ؛ فَكُلُّ ما خَلَقَهُ جَعَلَهُ على وحدانيته دليلاً ، ولَمِنَ أراد أن يَعْرِفَ إلهيته طريقاً وسبيلاً .

أتقن^(٢) كلَّ شَيْءٍ وذلك دليلٌ على علمِهِ وحكمته ، ورَتَّبَ كُلَّ شَيْءٍ ، وذلك شاهدٌ على مشيئته وإرادته .

« وهو العزيز » فلا شبهة يساويه ، ولا شريك له في الملْكِ يَنازِعُهُ ويُضاهيه .

« الحكيم » الحاكم الذي لا يُوجَدُ في حُكْمِهِ عَيْبٌ ، ولا يتوجهُ عليه عَقَبٌ^(٣) .

قوله جل ذكره : « هو الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا

مِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ مِن دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ

الْحَشْرِ » .

هم أهل النضير ، وكانوا قد عاهدوا النبيَّ (ص) ألاَّ يكونوا عليه ، ثم بعد أخذ تقضوا

(١) ويسمى ابن عباس سورة النضير (البخارى ٣٠ ص ١٢٣) .

(٢) هكذا في ص وهي في م (أيقن) وهي خطأ في النسخ .

(٣) هكذا في ص وهي في م (عيب) وهي خطأ في النسخ .

العهد ، وبايعوا أباسفيان وأهل مكة ، فأخبر الله تعالى رسوله بذلك ، فبعث صلوات الله عليه إليهم محمد بن مسلمة ، فأوهم أنه يشكو من الرسول في أخذ الصدقة . وكان رئيسهم كعب ابن الأشرف قتلته محمد بن مسلمة (غيلة) ، وغزاهم ^(١) رسول الله (ص) وأجلاهم عن حصونهم المنيعه وأخرجهم إلى الشام ، وما كان المسلمون يتوقعون الظفر عليهم لكثرتهم ، ولعمرة حصونهم .

وظلوا يهدمون دورهم بأيديهم ينقبون ليخرجوا ، ويقطعون أشجارهم ليسدوا النقب ، فسموا أول الحشر ، لأنهم أول من أخرج من جزيرة العرب وحشر إلى الشام .
قال جل ذكره : « فاعتبروا يا أولي الأبصار » .

كيف نصر المسلمين - مع قلتهم - عليهم - مع كثرتهم . وكيف لم تمنهم حصونهم إذا كانت الدائرة عليهم . وإذا أراد الله قهر عدو استنوق ^(٢) أسده .

ومن مواضع العبرة في ذلك ما قاله : « ما ظننتم أن يخرجوا » بحيث داخلتكم الريبة في ذلك لفرط قوتهم - فصانهم بذلك عن الإعجاب .

ومن مواضع العبرة في ذلك أيضاً ما قاله « وظنوا أنهم ما نعتهم حصونهم من الله » فلم يكن كما ظنوه - ومن تقوى بمخلوق أسلمه ذلك إلى صفاره ^(٣) ومدلته .

ومن الدلائل الناطقة ما ألقى في قلوبهم من الخوف والرعب ، ثم تخريبهم بيوتهم بأيديهم علامة ضعف أحوالهم ، وبأيدى المؤمنين قوة أحوالهم ، فتمت لهم الفلبة عليهم والاستيلاء على ديارهم وإجلاؤهم .

هذا كله لا بد أن يحصل به الاعتبار - والاعتبار أحد قوانين الشرع .
ومن لم يعتبر بغيره اعتبر به غيره .

(١) حاصرهم إحدى وعشرين ليلة وأمر بقطع نخيلهم وأبى عليهم إلا الجلاء على أن يحمل كل ثلاثة آيات على بعير واحد ما شاءوا من متاعهم فجلوا إلى أريحا وأذرعاع بأرض الشام .

(٢) الألف والسين والتاء فيها الصيرورة أى صار ناقة والمتصود : تحاذل المتجبر وصغر شأنه .

(٣) الصفار = الرضى بالمدلة والهوان .

ويقال : يُخْرَبُونَ بِيَوْمَتِهِمْ بِأَيْدِيهِمْ ، وَقُلُوبِهِمْ بِاتِّبَاعِ شَهَوَاتِ نَفْسِهِمْ ، وَدِينِهِمْ بِمَا يَمْزِجُونَهُ بِهِ مِنَ الْبِدْعِ .

قوله جل ذكره : « وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ » .

لولا أن قضى الله عليهم أن يخرجوا لعذبهم الله بالقتل والاستئصال (١) ، ثم في الآخرة لهم عذاب النار .

« ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ » .

ذلك بأنهم خالفوا أمر الله . والمشاققة أن يتحول المرء إلى شقٍ آخر .
فالعاصي إذا انتقل من المطيعين إلى العاصين فقد شاقَّ الله ، ولين شاقَّ الله عذاب النار .
قوله جل ذكره : « مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ » .

اللينة : كلُّ نوعٍ من النخيل ما عدا العجوة والبرني (٢) .
لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقطع بعض نخيل بني النضير قالت اليهود :
ما فائدة هذا ؟ !

فبقي المسلمون عن الجواب ، فأنزله تعالى هذه الآية ليوضح أن ذلك بإذن الله .
فانقطع الكلام .

وفي هذا دليل على أن الشريعة غير مُعلَّلة ، وأن الأمر الشرعي إذا جاء بطلَّ التعليل ،

(١) هكذا في ص وهي في م (الاستبصار) وهي خطأ في النسخ .
(٢) واحدة البرنيّة ، وهو نوع جيد من التمر مدور أحمر مشرب بصفرة . (الوسيط) .

وسَكَتَتِ الألسنةُ عن المطالبةِ بـ « لِمَ ؟ » وخطُورُ الاعتراضِ أو الاستبَاحِ خروجُ عن حدِّ العرفانِ . والشيوخُ .

قالوا : مَنْ قال لأستاذِهِ وشيخِهِ^(١) : « لِمَ ؟ » لا يَفَاح . وكلُّ مرِيدٍ يَكُونُ لأمثالِ هذه الخِوطِاطِرِ في قلبِهِ جَوْلَانٌ لا يَجِيءُ مِنْهُ شَيْءٌ . وَمَنْ لَمْ يَتَجَرَّدْ قَلْبُهُ مِنْ طَلَبِ التعليلِ ، ولم يَبْأَثِرْ حُسْنَ الرضا بِكُلِّ ما يَجْرِي واستحسانَ ما يَبْدُو مِنَ الغيبِ لِسيرِهِ وَقَلْبِهِ — فليس مِنَ اللهِ في شَيْءٍ .

قوله جل ذكره : « وما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيلٍ ولا رِكابٍ ولكنَّ اللهَ يَسْلُطُ رُسُلَهُ على مَنْ يَشاءُ واللهُ على كلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » .

يَريدُ بِذلكِ أموالَ بَنِي النضيرِ^(٢) ، فقد كانت من جملةِ النَّيِّءِ لا من الغنِمةِ ؛ فالنبيُّ ما صار إلى المسلمين من أموالِ الكفَّارِ من غيرِ قتالٍ ولا إِيحافِ خَيْلٍ وَرِكابٍ ، وتدخلُ في جَمائِهِ أموالُهُمْ إِذا ماتوا وصارت إلى بيتِ المالِ . والغنِمةُ ما كانت بِقتالٍ وإِيحافِ خَيْلٍ وَرِكابٍ . وقد خَصَّ رسولُ اللهِ (ص) بأموالِ هؤلاءِ فقراءَ المهاجرينِ ، واستأثرَ لِنَفْسِهِ بما شاءَ ، فطابتِ نفوسُ الأنصارِ بِذلكِ ، وشَكَرَ اللهُ لَهُمْ . ذلكَ لأنَّ تَحَوَّرَ القلبُ مِنَ الأَعْواضِ والأَملاكِ صِفَةً السادةِ^(٣) والأَكابرِ . وَمَنْ أَسْرَتَهُ الأَخْطارُ وَبَقِيَ في شُحِّ نَفْسِهِ فهو في تَضْييقِهِ وتَدنيقِهِ ، وهو في مصادقَتِهِ ومعامَلتِهِ ومطالبتِهِ مع الناسِ دائِماً يَبْحَثُ في استيفاءِ حَظوظِهِ — وهذا ليس له من مذاقاتِ هذهِ الطَريقَةِ^(٤) شَيْءٌ .

(١) لاحظ كيف يوجه التفسير إشارته إلى المرئيين ، وما ينبغي أن تكون عليه علاقتهم بشيوخهم .

(٢) عن الزهري عن مالك بن أوس عن عمر رضي الله عنه قال : كانت أموال بني النضير ما أفاء الله على رسوله (ص) مما لم يوجب المسلمون عليه بخيلٍ ولا رِكابٍ ، فكانت لرسول الله (ص) خاصةً ينفق على أهله منها نفقة سنة ثم يجعل ما بقي في السلاح والكرراع عدة في سبيل الله (البخاري ٣٥ ص ١٣٣) .

(٣) هكذا في ص وهي في م (السعادة) وهي خطأ من الناسخ .

(٤) يقصد طريقة الصوفية .

وأهلُ الصفاء لم تَبَقْ عليهم من هذه الأَشْيَاءِ بَقِيَةٌ ، وَأَمَّا مَنْ بَقِيَ عَلَيْهِ مِنْهَا شَيْءٌ ، فَتَرَسَّمْ (١) سَوَقِيٌّ . . . لَا مُتَحَقِّقٌ صَوَقِيٌّ .

قوله جل ذكره : « وما آتاكم الرسولُ تحذوهُ ، وما نهاكم عنه فانتهوا ، واتقوا اللهَ إِنَّ اللهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ » .

هذا أصل من أصولِ وجوبِ متابعتِهِ ، ولزومِ طريقته وسيرته — وفي العِلْمِ تفصيلُهُ .
والواجبُ على العبدِ عَرَضُ ما وقع له من الخواطر وما يُكاشَفُ به من الأحوالِ على العلم — فما لا يقبله الكتابُ والسُّنَّةُ فهو في ضلالٍ (٢) .

قوله جل ذكره : « للفقراء المهاجرين الذين أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللهُ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ » .

يريد أن هذا النبي لهؤلاء الفقراء الذين كانوا مقدارَ مائةِ رجلٍ .

« يبتغون فضلًا من الله » وهو الرزق « ورضوانًا » بالثواب في الآخرة :

وينصرون دين الله ، « أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ » : والفقيرُ الصادقُ هو الذي يترك كلَّ سببٍ وعلاقة ، ويفرغ أوقاته لعبادة الله ، ولا يعطف (٣) بقلبه على شيء سوى الله ، وَيَقِفُ مع الحقِّ راضيًا بِمَجْرَبَانِ حُكْمِهِ فِيهِ .

(١) هكذا في م وهي في ص (توسَّم) . وعلى الأول يكون المعنى أنه شخص تهمة الرسوم والأشكال ، أما باطنه وحقيقته فغير رسمه ، وعلى الثاني يكون المعنى أنه يكتفى من التصوف بالسمعة أي العلامة ؛ كالتوب مثلا .. وباطنه غير سليم . والربط بين الصفاء والتصوف — كما يتضح من العبارة — عنصر أساسي في مذهب القشيري . (انظر الرسالة باب التصوف) .

(٢) نحسب أنه ليس بعد هذا مجال للتخصيص بأن الصوفية يجانبون الشريعة أو يقللونها من قدرها . فمحصول خواطرمهم ، ومكاشفاتهم من خلال أحوالهم .. كل ذلك ينبغي ألا يكون مرفوضاً من الشرع . ومحاولة عقد لقاء بين الحقيقة والشريعة عنصر أساسي آخر في مذهب القشيري — رحمه الله .

(٣) عطف يعطف هنا بمعنى مال وانحني تجاه ناحية تاركاً ناحية أخرى — وهذا هو أصل معنى اللفظة قبل أن تأخذ معانيها التوسمية .

قوله جل ذكره : « والذين تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْتُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ » .

نزلت هذه الآية في الأنصار . « تبوءوا الدار » أى سكنوا المدينة قبل المهاجرين .. « يحبون من هاجر إليهم » من أهل مكة .

« ولا يجدون في صدورهم حاجة » مما خُصَّصَ به المهاجرون من النىء ، ولا يسجدونهم على ذلك ، ولا يعترضون بقلوبهم على حُكْمِ الله بتخصيص المهاجرين ، حتى لو كانت بهم حاجة أو اختلالٌ أحوالٍ .

« وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ » .

قيل نزلت الآية^(١) في رجلٍ منهم أُهْدِيَتْ لَهُ رَأْسُ شَاةٍ فَطَافَ عَلَى سَبْعَةِ آيَاتٍ حَتَّى اتَّهَى إِلَى الْأُولَى .

وقيل نزلت في رجلٍ منهم نزل به ضيفٌ فقرب منه الطعامَ وأطعمهُ السراجَ ليؤمُّ ضيفه أنه يأكل ، حتى يؤثر به الضيف على نفسه وعلى عياله ، فأنزل الله الآية في شأنه^(٢) .

ويقال : الكريمُ مَنْ بَنَى الدارَ لضيافته وإخوانه (واللثيمُ من بناها لنفسه)^(٣) .

وقيل : لم يقل الله : وَمَنْ يَتَّقِ شُحَّ نَفْسِهِ بَلْ قَالَ : وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ^(٤) .

ويقال : صاحبُ الإيثارِ يُؤثِرُ الشبَعَانَ عَلَى نَفْسِهِ — وهو جائع .

(١) حديث القشيري هنا وفيما بعد عن الإيثار يصلح أن يكون متمماً للفصل الذى عقده في رسالته عن الفتوة

ص ١١٣ .

(٢) هكذا في رواية أبي هريرة (البخارى ٣ ص ١١٣) .

(٣) ما بين القوسين موجود في ص وغير موجود في م .

(٤) فقاه من الله لا من نفسه .

ويقال : مَنْ مَيَّرَ بَيْنَ شَخْصٍ وَشَخْصٍ فَلَيْسَ بِصَاحِبِ إِشَارٍ حَتَّى يُوَثِّرَ الْجَمِيعَ
دُونَ تَمْيِيزٍ .

ويقال : الإِثَارُ أَنْ تَرَى أَنَّ مَا بَأْيَدِي النَّاسِ لَهُمْ ، وَأَنْ مَا يَحْصُلُ فِي يَدِكَ لَيْسَ إِلَّا كَالْوَدِيعَةِ
وَالْأَمَانَةِ عِنْدَكَ تَنْتَظِرُ الإِذْنَ فِيهَا .

ويقال : مَنْ رَأَى لِنَفْسِهِ مَلَكًا فَلَيْسَ مِنْ أَهْلِ الإِثَارِ .

ويقال : الْعَابِدُ يُؤَثِّرُ بِدَنِيَاهُ غَيْرَهُ ، وَالْعَارِفُ يُؤَثِّرُ بِالْجَنَّةِ غَيْرَهُ (١) .

وعَزِيزٌ مَنْ لَا يَطْلُبُ مِنَ الْحَقِّ لِنَفْسِهِ شَيْئًا : لَأَفِي الدُّنْيَا مِنْ جَاهٍ أَوْ مَالٍ ، وَلَا فِي الْجَنَّةِ
مِنَ الْأَفْضَالِ ، وَلَا مِنْهُ أَيْضًا ذَرَّةٌ مِنَ الإِقْبَالِ وَالْوَصَالِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَحْوَالِ (٢) :

... وَهَكَذَا وَصَفُ الْفَقِيرِ ؛ يَكُونُ بِسُقُوطِ كُلِّ أَرَبٍ .

قوله جل ذكره : « وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ :

رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا

بِالإِيمَانِ ، وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا

لِلَّذِينَ آمَنُوا ؛ رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ .

أَيُّ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِهِمْ ، ثُمَّ أَجْيَالُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ بَعْدِ هَؤُلَاءِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ . . .
كُلُّهُمْ يَتَرَجَّمُونَ عَلَى السَّلَفِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ سَبَقُوهُمْ ، وَيَسْلُكُونَ طَرِيقَ الشَّقَقَةِ عَلَى جَمِيعِ
الْمُسْلِمِينَ ، وَيَسْتَغْفِرُونَ لَهُمْ ، وَيَسْتَجِيرُونَ مِنَ اللَّهِ أَنْ يَجْعَلَ لِأَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فِي قُلُوبِهِمْ
غِلًّا أَى حِقْدًا . وَمَنْ (٣) لَا شَفَقَةَ لَهُ عَلَى جَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ فَلَيْسَ لَهُ نَصِيبٌ مِنَ الدِّينِ .

قوله جل ذكره : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَاقَتُوا يَقُولُونَ

(١) وَمَنْ قَبِيلَ ذَلِكَ مَا يَقُولُهُ الْحَسِينُ النَّوْرِيُّ (ت ٢٩٥ هـ) :

« اللَّهُمَّ إِنْ يَكُنْ قَدْ سَبَقَ فِي مَشِيئَتِكَ إِلَيَّ لِاتْتِخَافِ أَنْ تَمَلَأَ النَّارَ مِنَ النَّاسِ أَجْمَعِينَ فَإِنَّكَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ تَمَلَأَهَا فِي
وَحْدِي وَأَنْ تَذْهَبَ بِهِمْ إِلَى الْجَنَّةِ » .

(٢) لِأَنَّ الْأَحْوَالَ مِنَ اللَّهِ ، فَهِيَ مِنْ عَيْنِ الْجُودِ ، كَمَا أَنَّ الْمَقَامَاتِ بِذِلِّ الْمَجْهُودِ .

(٣) سَقَطَتْ (وَمِنْ) مِنْ م وَهِيَ مَوْجُودَةٌ فِي ص ، وَهِيَ ضَرْبٌ مِنَ السِّيَاقِ .

لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ
الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ
مَعَكُمْ وَلَا نُنْطِيعَ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا ،
وَإِنْ قُوَّتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ ، وَاللَّهُ
يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ .

يريد بهم منافق المدينة ؛ ظاهرُوا بنى النصير وقریظة ، وعاهدوهم على الموافقة بكلِّ وَجْهِ ،
فأخبر الله — سبحانه — أنهم ليسوا كما قالوا وعاهدوا عليه ، وأخبر أنهم لا يتناصرون ، وأنهم
يتخاذلون ، ولكن ساعدوهم في بعض الحروب فإنهم يتخاذلون إن رأوهم يهزمون أمام
من يجاهدونهم .

قوله جل ذكره : « لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنْ اللَّهِ
ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ » .

أخبر — سبحانه — أن المسلمين أشدُّ رهبةً في صدورهم من الله (١) ، وذلك لِقَلَّةِ يَمِينِهِمْ ،
وإِعْرَاضِ قُلُوبِهِمْ عَنِ اللَّهِ .

قوله جل ذكره : « لَا يَقَاتِلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قَوْمٍ مٌحْصَنَةٍ
أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ » .

أخبر أنهم لا يجسرون على مقاتلة المسلمين إِلَّا مُحَانَّةً ، أو من وراء جدرانٍ .
وإِنَّمَا يَشْتَدُّ بِأَسْهُمٍ فِيمَا بَيْنَهُمْ ، أى إذا حارب بعضهم بعضاً ، فأما معكم ... فلا .

« تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ
قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ » .

إِجْتِمَاعُ النَّفُوسِ — مع تنافر القلوب واختلافها — أصلٌ كُلُّ فَسَادٍ ، وموجبٌ كُلُّ تَخَاذُلٍ ،
ومقتضى تجامُرِ العَدُوِّ .

(١) والمعنى أنهم بنفائهم يقولون : نحن نخاف الله ، ولكنهم في الحقيقة يخافون منكم خوفاً أشدَّ من خوفهم
من الله ، وذلك لِقَلَّةِ يَمِينِهِمْ ... الخ .

وافئاقُ القلوبِ ؛ والاشترَاكُ في الهِمةِ ؛ والتساوى في القصدِ يُوجبُ كُلَّ ظَفَرٍ وكلَّ سعادةٍ . . ولا يكون ذلك للأعداءِ قطَّ ؛ فليس فيهم إلا اختلالُ كلِّ حالٍ ، وانتقاضُ كلِّ شَمَلٍ .

قوله جل ذكره : « كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذاقوا

وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ » .

مَثَلُ بَنِي قُرَيْظَةَ كَمَثَلِ بَنِي النَّضِيرِ^(١) ؛ ذاق النضير وبال أمرهم قبل قريظة بسنة^(٢) ؛

وذاق قريظة بدمهم وبال أمرهم .

قوله جل ذكره : « كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذَا قَالَ لِلإِنْسَانِ

ا كَفَرُوكُمْ ؛ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ

مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ » .

أى مَثَلُ هَؤُلَاءِ الْمُنَاقِقِينَ مَعَ النَّضِيرِ — فِي وَعْدِهِمْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ بِالتَّنَاصُرِ — كَمَثَلِ

الشَّيْطَانِ « إِذْ قَالَ لِلإِنْسَانِ » .

وكذلك أربابُ الفترةِ وأصحابُ الرِّبَاةِ وأصحابُ الدَّعَاوَى . . هَؤُلَاءِ كُلُّهُمْ فِي دَرَجَةٍ وَاحِدَةٍ

فِي هَذَا الْبَابِ — وَإِنْ كَانَ بَيْنَهُمْ تَفَاوُتٌ — لَا تَنْفَعُ صُحْبَتَهُمْ فِي اللَّهِ ؛ قَالَ تَعَالَى : « الْأَخْلَافُ

يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ »^(٣) وَكُلُّ أَحَدٍ — الْيَوْمَ — يَأْتِفُ شَكْلَهُ ؛

فصاحبُ الدعوى إلى صاحبِ الدعوى ، وصاحبُ المعنى إلى صاحبِ المعنى .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرُوا

نَفْسَهُمْ مَا قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ

خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ » .

(١) يرى النسفي أن : « مَثَلَهُمْ كَمَثَلِ أَهْلِ بَدْرٍ » (النسفي - ٤ ص ٢٤٣) .

(٢) وكان ذلك عقب مرجع النبي (ص) من الأحزاب ؛ ففي رواية عن عائشة رضي الله عنها قالت : لما رجع النبي (ص) من الخندق ، ووضع السلاح واغتسل أثناء جبريل فقال : قد وضعت السلاح والله ما وضعتناه فاخرج إليهم قال : فإلى أين ؟ قال : ههنا - وأشار إلى بني قريظة (البخاري - ٣ ص ٢٣) .

(٣) آية ٦٧ سورة الزخرف .

التقوى الأولى على ذكر العقوبة في الحال والفكر في العمل خيره وشره (١) .

والتقوى الثانية تقوى المراقبة والمحاسبة ، ومن لا محاسبة له في أعماله ولا مراقبة له في أحواله .. فمن قريب سيفتضح (٢) .

وعلاوة من نظر لغده أن يُحسِنَ مراعاة يومه ؛ ولا يكون كذلك إلا إذا فكر فيما عمِلَه في أمسه والناس في هذا على أقسام : مفكر في أمسه : ما الذي قُسم له في الأزل ؟ وآخر مفكر في غده : ما الذي يلقاه ؟ ؛ وثالث مُستقلُّ بوقته فيما يلزمه في هذا الوقت فهو مُصطلمٌ عن شاهده موصولٌ بربه ، مُندرجٌ في مذكوره (٣) ؛ لا يتطلّع لما ضيه ولا مستقبله ، فتوقيتُ الوقت يشغله عن وقته (٤) .

قوله جل ذكره : « ولا تكونوا كالذين نسوا الله

فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون » .

تركوا طاعته فتركهم في العذاب ؛ وهو الخذلان حتى لم يتوبوا .. أولئك هم الفاسقون (٥) .

قوله جل ذكره : « لا يستوى أصحاب النار وأصحاب

الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون » .

لا يستوى أهل الغفلة مع أهل الوصلة .

وأصل كل آفة نسيان الرب ، ولولا النسيان لما حصل العصيان ، والذي نسي أمر

نفسه فهو الذي لا يجتهد في تحصيل توبته ، ويُسرّف فيما يلزمه به الوقت من طاعته .

(١) ويكون العبد فيها في مرحلة الغيبة (أى قبل المسكّر) : فما دام هناك وارد ثواب أو عقاب أو فكر في حال أو مال - فهذه في منازل السالكين دون المرحلة التالية .

(٢) تفيد هذه الإشارة في توضيح الفرق في الاصطلاح بين : المراقبة والمحاسبة .

(٣) لأن أقصى درجات الذكر أن يقفى الذكر في المذكور ، وقد اعتبرنا الأوصاف أسماء مفعول تعبيراً عن فناء الإرادة الإنسانية ، وتجرد العبد من كل فعل في نفسه ولنفسه .

(٤) ولهذا يقولون : الصوفي ابن وقته ؛ ومعناه أنه مشتغل بما هو أولى به في الحال ، قائم بما هو مُطتألب به في الحين ، مستسلم لما يبدوله من الغيب عن غير اختيار له . ومن ساعده الوقت فالوقت له وقت ، ومن ناكده الوقت فالوقت عليه مقت . (الرسالة ص ٣٤) .

(٥) سيمود القشيري لاتمام إشارة هذه الآية بعد الآية التالية .

قوله جل ذكره : « لو أنزلنا هذا القرآن على جبلٍ لرَأَيْتَهُ

خاشعاً مُتَّصِداً من خشيةِ اللهِ وتلك

الأمثالُ نضربها للناس لعلهم

يتفكِّرون . »

أى لو كان للجبلِ عقلٌ وصلاحٌ فِكْرٌ وسِرٌّ ، وأنزلنا عليه هذا القرآنَ نلصقَ وَخَشَعَ .
ويجوز أن يكون على جهة ضرب المثل كما قال : تكاد السمواتُ يتفطرنَ منه ^(١) ويدل عليه
أيضاً قوله :

« وتلك الأمثالُ نضربها للناس : ليعقلوا ويهتدوا ، أى بذلك أمرناهم ، والمقصود بيان
قسوة قلوبهم عند سماع القرآن .

ويقال : ليس هذا الخطابُ على وَجْهِ العتابِ معهم ، بل هو على سبيل المدح وبيان
تخصيصه إيَّاهم بالقوة ؛ فقال : « لو أنزلنا هذا القرآن على جبلٍ » لم يُطَوِّرْ وتلخَّعَ — وهؤلاء
خَصَّصْتُهُمْ بهذه القوة حتى أطاقوا سماعَ خطابي ^(٢) .

قوله جل ذكره : « هو اللهُ الذى لا إلهَ إلا هوَ عالمُ الغيبِ

والشهادة هو الرحمن الرحيم » .

« الغيب » : ما لا يُعرَفُ بالضرورة ، ولا يُعرَفُ بالقياس من المعلومات ^(٣) . ويقال : هو
ما استأثر الحقُّ بعِلْمِهِ ، ولم يجعل لأحدٍ سبيلاً إليه .

« والشهادة » : ما يَعْرِفُهُ الخلقُ .

وفي الجملة : لا يَعْرُبُ عن عِلْمِهِ معلومٌ .

(١) آية ٩٠ سورة مريم .

(٢) يتصل هذا بموضوع السماع عند الصوفية ، وقد عقد السراج له فصلاً متمماً في « اللمع » ، ومن أقواله المتصلة
بهذه النقطة الى آثارها القشيرية يقول السراج : ألا ترى أحدهم يكون ساكناً فيتحرك ويظهر منه الزفير والشهيق ،
وقد يكون من هو أقوى منه ساكناً في وجهه لا يظهر منه شيء ، من ذلك (اللمع ص ٣٧٥) ويحجب الجنيد حين سئل عن
سكونه وقلة اضطرابه عند السماع : وترى الجبال تحجبها جمادة وهي تمر مر السحاب .

(٣) أى لا يعرف بالضرورة العقلية ولا بالقياس العقلي لأن العنبر يستمد أحكامه من الحسّات ، والغيب بعيد
عن الحسّات ، فلا سبيل للخلق إليه بوسائلهم المحدودة وحدها .

قوله جل ذكره : « هو الله الذي لا إله إلا هو الملِكُ

القدُّوسُ السلامُ المؤمنُ المهيمنُ العزيزُ

الجبارُ المتكبرُ سبحانَ الله عما

يُشْرِكُونَ » .

الملكُ : ذو القدرة على الإيجاد .

القدوس : المنزه عن الآفة والنقص .

السلام : ذو السلامة من النقائص ، الذي يسلم على أوليائه ، والذي سلم المؤمنون من عذابه .

المؤمن : الذي يصدق عبده في توحيدهِ فيقول له : صدقت يا عبدى .

والذي يصدق نفسه في إخباره أى يعلم أنه صادق .

ويكون بمعنى المصدق لوعده . ويكون بمعنى الخبر لعباده بأنه يؤمهم من عقوبته .

المهيمن : الشاهد ، وبمعنى الأمين ، ويقال مؤمن (مُفَيْعِل) من الأمن قلبت همزته هاء

وهو من الأمان ، ويقال بمعنى المؤمن .

العزيز : الغالبُ الذي لا يُقْلَبُ ، والذي لا مثيلَ له ، والمستحق لأوصاف الجلال ،

وبمعنى : المعزَّ لعباده . والمتنبيح الذي لا يقدرُ عليه أحد .

الجبار : الذي لاتصل إليه الأبدى . أو بمعنى المصلح لأموهم من : جَبَرَتِ الكسْرَ . أو بمعنى

القادر على تحصيل مراده^(١) مِنْ خَلَقِهِ على الوجه الذي يريدُه من : جَبَرْتُهُ على الأمر وأجبرته .

المتكبر : المتقدِّس عن الآفات .

قوله جل ذكره : « هو الله الخالقُ البارئُ المصورُ له الأسماءُ

الجُسمى يُسَبِّحُ له ما فى السمواتِ والأرضِ

وهو العزيزُ الحكيمُ » .

(١) هكذا فى م وهى فى ص (مرات) .

هو المنشئ للأعيان والآثار .

« له الأسماء الحسنى » : المُسمَّيات الحِسان .

« وهو العزيز الحكيم » : مضى معناها ، وقد استقصينا الكلام في معاني هذه الأسماء

(في كتابنا المسمَّى : « البيان والأدلة في معاني أسماء الله تعالى »)^(١) .

(١) ما بين القوسين غير موجود في م وهو موجود في ص . وهذه أول مرة نعرف للقشيري كتاباً بهذا الاسم فلم يرد ذكره في كتب الفهارس والتراجم . وكنا نعلم حتى هذه اللحظة أن القشيري قد عالج دراسة الأسماء والصفات في كتابين فقط أولهما : التبحير في التذكير بتحقيق يسوي . والثاني : شرح أسماء الله الحسنى تحقيق الحلواني .

سُورَةُ الْمُتَحَنَةِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » اسم مَلِكٍ لا أَصَلَ لِمُلْكِهِ عِنْدَ حَدَثِ وَلا نَسَلٍ لَهُ ، فَعَمَهُ يَرِثُ . مَلِكٌ لا يَسْتَظْهُرُ بِجَيْشٍ وَعُدَدٍ ، وَلا يَتَعَزَّزُ بِقَوْمٍ وَعَدَدٍ . مَلِكٌ لِلخَلْقِ (١) بِأَجْمَعِهِمْ — لَكِنَّهُ اخْتَارَ قَوْمًا — لا لِيَنْفَعَهُ بِهِمْ — بَلْ لِيَنْفَعَهُمْ ، وَرَدَّ آخِرِينَ وَأَذَلَّهُمْ بِمَنْعِهِمْ وَوَضَعَهُمْ :

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي

وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمُؤَدَّةِ وَقَدْ

كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ

الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ

رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي

سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي » (٢) .

قال صلى الله عليه وسلم : « أَعْدَى عَدُوِّكَ نَفْسُكَ الَّتِي بَيْنَ جَنِيحَيْكَ (٣) » وَأَوْحَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ

إِلَى دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « عَادِ نَفْسَكَ فليس لِي فِي الْمَمْلَكَةِ مُنَازِعٌ غَيْرُهَا » . فَهِنَّ عَادَى نَفْسَهُ

فَقَدْ قَامَ بِحَقِّ اللَّهِ ، وَمَنْ لَمْ يَمَادِ نَفْسَهُ لِحَقِّمَتِهِ هَذِهِ الْوَصْمَةُ . وَأَصْلُ الْإِيمَانِ الْمُوَالَاةُ وَالْمَعَادَاةُ فِي

اللَّهِ وَمَنْ جَنَحَ إِلَى الْكُفْرِ أَوْ إِلَى الْخَارِجِينَ عَنِ دَائِرَةِ الْإِسْلَامِ انْحَازَ إِلَى جَانِبِهِمْ .

(١) هكذا في م وهي الصواب أما في ص فهي (الحق) وهي خطأ من الناسخ .

(٢) نزلت الآية في حاطب بن أبي بلتعة الذي بعث في السرِّ بكتاب مع امرأة يقال لها سارة إلى أهل مكة يخدِّروهم فيه من استعداد النبي لهم والتهيؤ لقتالهم ، فوضعت الكتاب في عقاص شعرها . ونزل جبريل عليه الرسول ليخبره بالأمر ، فأرسل في إثرها فرسانه ، فانتزعوا الكتاب منها .

وحينما هم عمر رضى الله عنه بضرب عنق حاطب قال الرسول : وما يدريك يا عمر لعل الله قد اطلع على أهل بدر فقال لهم : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ؟ ففاضت عينا عمر ، ونزلت الآية .

(٣) ينظر الصوفية إلى النفس على أنها محل المعاولات (الرسالة ص ٤٨) .

قوله جل ذكره : « وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ

وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ

السَّبِيلِ » .

أنا أعلم « بما أخفيتم » من دقائق التصنع وخفيات الرياء .

« وما أعلنتم » من التزئ للناس .

« ما أخفيتم » من الاستسرار بالزئة ، « وما أعلنتم » ، من الطاعة والبرِّ .

« ما أخفيتم » من الخيانة « وما أعلنتم » من الأمانة .

« ما أخفيتم » من الغلِّ والغشِّ للناس ، « وما أعلنتم » من الفضيحة للناس .

« ما أخفيتم » من ارتكاب المحظورات ، « وما أعلنتم » من الأمر بالمعروف .

« ما أخفيتم » من ترك الحشمة منى وقلة المبالاة باطلاعى ، وما أعلنتم من تعليم

الناس ووعظهم .

« ومن يفعله منكم فقد ضلَّ سواء السبيل » فقد حادَّ عن طريق الدين ، ووقع

فى الكفر .

قوله جل ذكره : « إِنْ يَتَّقَوْكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءَ

وَيَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَسْلِحَهُمْ

بِالسُّوءِ وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ * لَنْ

تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ » .

إِنْ يَظْفَرُوا بِكُمْ وَصَادَفَوْكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءَ ، وَلَنْ تَسْلَمُوا مِنْ أَيْدِيهِمْ بِالسُّوءِ وَلَا مِنْ

أَسْلِحَتِهِمْ بِالذَّمِّ وَذَكَرِ الْقَبِيحِ .

« وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ » : وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ تَوَدُّدُكُمْ وَتَقَرُّبُكُمْ إِلَيْهِمْ ، وَلَا مَا بَيْنَكُمْ

وَبَيْنَهُمْ مِنَ الْأَرْحَامِ . ثُمَّ عَقُوبَةُ الْآخِرَةِ تُدْرِكُكُمْ ^(١) .

(١) لأنكم حينئذ تكونون قد ائتمتم قرايتكم بأعدائكم على حقوق الله .

وكذلك صفة الخالف ، ولا ينبغي للمرء أن يتمطش إلى عشيرته — وإن داهنته في قالة ،
ولا أن ينخدع بتفريها — وإن لا يئنته في حالة .

قوله جل ذكره : « قد كانت لكم أسوة حسنة في

إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا
برءاء منكم وما تعبدون من دون الله ،
كفرنا بكم ، وبدآ بيننا وبينكم
العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا
بالله وحده إلا قول إبراهيم لأبيه
لأستغفرن لك وما أملك لك من
الله من شيء » .

أى لكم قدوة حسنة بإبراهيم ومن قبله من الأنبياء حيث تبرأوا من الكفار من أقوامهم ؛
فافتدوا بهم .. إلا استغفار إبراهيم لأبيه — وهو كافر — فلا تقتدوا به .
ولا تستغفروا للكفار . وكان إبراهيم قد وعده أبوه أنه يؤمن فلذلك كان يستغفر له ،
فلما تبين له أنه لن يؤمن تبرأ منه .

ويقال : كان منافقاً .. ولم يعلم إبراهيم ذلك وقت استغفاره له .

ويقال : يجوز أنه لم يعلم في ذلك الوقت أن الله لا يفر للكفار .

والفائدة في هذه الآية تخفيف الأمر على قلب الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بتعريفهم
أن من كانوا قبلهم حين كذبوا بأنبيائهم أهلهم الله ، وأنهم صبروا ، وأنه ينبغي لذلك
أن يكون بالصبر أمرهم .

قوله جل ذكره : « ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا

وإليك المصير » .

أخبر أنهم قالوا ذلك .

ويصح أن يكون معناه : قولوا : « ربنا عليك توكلنا » .

وقد مضى القول في معنى التوكل والإنابة .

قوله جل ذكره : « رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا
وَاعْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ
الْحَكِيمُ » .

رَبَّنَا لَا تُظْفِرْهُمْ بِنَا ، وَلَا تَقْوِّمْ عَلَيْنَا .

والإشارة في الآية : إلى الأمرِ بِسُنَّةِ إِبْرَاهِيمَ فِي السَّخَاءِ وَحُسْنِ الْخُلُقِ وَالْإِخْلَاصِ وَالصِّدْقِ
وَالصَّبْرِ وَكُلِّ خِصْلَةٍ لَهُ ذَكَرَهَا لَنَا .

قوله جل ذكره : « عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ
عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوَدَّةً وَاللَّهُ قَدِيرٌ وَاللَّهُ
غَفُورٌ رَحِيمٌ » .

وقفهم في مقتضى قوله تعالى : « عسى الله » عند حدِّ التجويز . . لا حُكْمًا بِالْقَطْعِ ،
وَلَا دَفْعَ قَلْبٍ بِالْيَأْسِ . . ثم أمرهم بالاعتصام في العداوة والولاية معهم بقلوبهم ، وعرفهم
بوقوع الأمر حسب تقديره وقدرته ، وجرَّبانِ كلِّ شيءٍ على ما يريد لهم ، وصدَّق هذه الترجية
بإيمان مَنْ آمَنَ منهم عند فتح مكة ، وكيف أسلم كثيرون ، وحصل بينهم وبين المسلمين
مودَّةٌ أ كيدة .

قوله جل ذكره : « لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ
فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ
تَبْرَهُمْ وَتُقَسِّطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ
الْمُقْسِطِينَ * إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ
قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ
وظَاهَرُوا عَلَى إِخْرَاجِكُمْ أَنْ
تَوَلَّوْهُمْ ، وَمَنْ تَوَلَّهُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ
الظَّالِمُونَ » .

أمرهم بشدة العداوة مع أعدائهم على الوجه الذي يفعلونه ، وأما من كان فيهم ذا خُلُقٍ حَسَنٍ ،

أو كان منه للمسلمين وجهُ نَفْعٍ أَوْ رِفْقٍ — فقد أَمَرَهُم بِالْمَلَايِنَةِ مَعَهُ . وَالْمَوْلُفَةُ قُلُوبِهِمْ شَاهِدَةٌ
لهذه الجملة ، فإنَّ اللهَ يَحِبُّ الرِّفْقَ فِي جَمِيعِ الْأُمُورِ .^(١)

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ

الْمُؤْمِنَاتُ مِهَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ

أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ

فَلَا تَرْتَجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ » .

كان النبيُّ صلى الله عليه وسلم يمتحنهن باليمين ، فَيَحْلِفْنَ إِنْهِنَّ لَمْ يَخْرُجْنَ إِلَّا لِلَّهِ ، ولم يخرجن
مفاتيحةً لأزواجهن ، ولم يخرجن طمعاً في مالٍ .

وفي الجملة : الامتحانُ طريقٌ إلى المعرفة ، وجواهر^(٢) الناس تَبَيَّنَ بِالتَّجْرِبَةِ^(٣) . وَمَنْ أَقْدَمَ

على شيءٍ من غير تجربة تَحَمَّسَى كَأْسَ النَّدَمِ .

« وَلَا تَمْسِكُوا بِمِصَمِّ الْكُوفَرِ »^(٤) .

لا توافِقُوا مَنْ خَالَفَ الْحَقَّ فِي قَلِيلٍ أَوْ كَثِيرٍ .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ

بِبَيِّنَاتٍ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا

وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ

أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ

أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِينَكَ فِي

مَعْرُوفٍ فَيَأْبِعُهُنَّ وَاسْتَفْفِرُ مَنْ اللَّهُ

إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » .

(١) قال صلى الله عليه وسلم : « إن الله رفيق يحب الرفق ، ويعطي على الرفق ما لا يعطي على العنف » .

(٢) هكذا في ص وهي في م (وجوابه) وهي خطأ في النسخ .

(٣) هكذا في ص وهي في م (المعرفة) .

(٤) العصمة : ما يعتصم به من عقد وسبب ، والكوافر : جمع كافرة وهي التي بقيت في دار الحرب أولقت
بدار الحرب مرتدة . أى لا يكن بينكم وبينهن عصمة ولا عنقة زوجية .

إذا جاءك النساء يبأيمنك على الإسلام فظالهنَّ وشارطنَّ بهذه الأشياء :

ترك الشرك ، وترك السرقة والزنا وقتل الأولاد والافتراء في إلحاق الذنب ،
وَألا يعصينك في معروفٍ ؛ فلا يخالفنك فيما تأمرهن به ، ويدخل في ذلك ترك النياحة وشقُّ
الجيوب وبتفُّ الشعر عند المصيبة وتخميش^(١) الوجوه والتبرُّج وإظهار الزينة . . . وغير ذلك
مما هو من شعائر الدين في الجملة .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا
غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَسُوءُوا مِنَ الْآخِرَةِ
كَأَيُّسَ الْكُفَّارِ مِنْ أَصْحَابِ
الْقُبُورِ » .

الذين غضب الله عليهم هم الكفار . يسوءوا من الآخرة كما يسوء أصحاب القبور أن يهودوا
إلى الدنيا ويُبعثوا (بعد ما تبينوا سوء منقلبهم) .

ويقال : كما يسوء الكفار حين اعتقدوا أن الخلق لا يُبعثون في القيامة^(٢) .

(١) خمش : أى جرح بشرته .
(٢) هكذا في م وهي في ص (الآخرة) وكلاهما صحيح في السياق .

سُورَةُ الصَّفِّ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » كلمة مَنْ وقفه اللهُ لعرفانها لم يصبرْ عن ذكرها بلسانه ثم لا يفتُر حتى يصل إلى المُسمَى بها بِجَمَانِهِ : في البداية يتأمل برهانه لمعرفة سلطانه ، ثم لا يزال يزيد في إحسانه حتى ينتهي في شأنه بالتحقق مما هو كعبانته .

قوله جل ذكره : « بِسْمِ اللَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
وهو العزيزُ الحكيمُ » .

مَنْ أَرَادَ أَنْ يَصْفُوَ لَهُ تَسْبِيحُهُ فَلْيَصِفْ قَلْبَهُ مِنْ آثَارِ نَفْسِهِ ، وَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَصْفُوَ لَهُ فِي الْجَنَّةِ عَيْشُهُ فَلْيَصِفْ مِنْ أَوْصَارِ ذَنْبِهِ نَفْسَهُ .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ
مَا لَا تَعْمَلُونَ * كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ
أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَعْمَلُونَ » .

جاء في التفسير أنهم قالوا : لو علمنا ما فيه رضا الله لفعَلنا ولو فيه كل جهد . . . ثم لما كان يومُ أحدٍ لم يثبتوا ، فنزلت هذه الآية في العتاب (١) .

وفي الجملة : خلف الوعدِ مع كلِّ أحدٍ قبيحٌ ، ومع الله أقيح .
ويقال إظهارُ التجلُّدِ من غيرِ شهودِ مواضعِ الفقرِ إلى الحقِّ في كلِّ نفسٍ يؤذِنُ بالبقاءِ عمَّا حصل بالدعوى (٢) . . . واللهُ يُحبُّ التبرُّيَ من الحولِ والقوةِ .

(١) قال محمد بن كعب : لما أخبر الله تعالى نبيَّه (ص) بشوابِ شهداءِ بدرٍ قال بعضُ الصحابةِ : اللهم اشهد لنا لقينا قتالاً كسُفْرٍ غنَّ فيه وسَمْنَا . . . ففروا يومَ أحدٍ ، فعيرهم الله بذلك .
(٢) أي بدعوى التمسُّس ؛ نسولُ له نفسه أن له في الأمر شيئاً ، وأن تدبيره هو الذي مَكَّنَّ له .

ويقال : لم يتوعدّ — سبحانه — زَلَّةً بِمِثْلِ ما على هذا حين قال : « كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون » (١) .

قوله جل ذكره : « إِنْ اللَّهُ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانَهُمْ بُنْيَانٌ مَرْصُوصٌ » .

الحبة تُوجِبُ الإِنَارَ ، وتقديم مُرَادِ حبيبك عَلَى مُرَادِ نَفْسِكَ ، وتقديم محبوب حبيبك على محبوب نَفْسِكَ . فإذا كان الحقُّ تعالى يحبُّ من العبدِ أَنْ يُقَاتِلَ على الوجه الذي ذكره فَمَنْ لم يُؤَثِّرْ محبوبَ اللَّهِ على محبوبِ نَفْسِهِ — أى على سلامته — انساخ من محبته لربه ، وَمَنْ خلا من محبةِ اللَّهِ وَقَعَ في الشَّقِّ الآخِرِ ، في خسارته .

قوله جل ذكره : « وَإِذَا قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَعْمَلُونَ لَقَدْ كَذَبْتُمْ إِذْ قُلْتُمْ لَا نَزْلَ لَآئِلِ اللَّهِ مِن سَمَاءٍ لَّا يَأْتِي الصَّاعِقُ بِذُنُوبِكُمْ أَفَرَأَيْتُمُ اللَّحْمَ مِمَّا نَحْنُ بِمُتَّبِعِيهِ فَذُرِّهُ أَجْنَبًا لَّهُمْ يَوْمَ يُعْرَضُونَ لِصُرَّتِهِمْ فَأَخْرَجُوا فِيهَا عَصَصَةً وَأَصْنَعْنَا فِيهَا سُلَاطِنًا لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ » .

لَمَّا زَاغُوا بِتَرْكِ الحُدِّ أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِتَقْضِ العَهْدِ .

ويقال : لَمَّا زَاغُوا عن طريق الرُّشْدِ أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بالصدِّ والرَّدِّ والبُعْدِ عن الوُدِّ .

ويقال : لَمَّا زَاغُوا بظواهرهم أَزَاغَ اللَّهُ سرائرهم .

ويقال : لَمَّا زَاغُوا عن خدمة الباب أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ عن التَشَوُّقِ إِلَى البساطِ .

ويقال : لَمَّا زَاغُوا عن العبادة أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ عن الإرادة .

قوله جل ذكره : « وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِن بَعْدِي الَّذِي يَدْعُوا إِلَى سُبُلِ اللَّهِ وَأَن يَتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُعْمَلُونَ » .

رسولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ

التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِن بَعْدِي

(١) عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله (ص) : « أنبئت ليلة أُسريّ على قومٍ تمترّضُ شفاهم بمقاريض من نار كلما قرّضت وقتت (= تمت وطالت) قلت : من هؤلاء يا جبريل ؟ قال : « هؤلاء خطباء أمّتك الذين يقولون ولا يفعلون ، ويقولون كتاب الله ولا يعملون » . (ابو نعيم من حديث مالك بن دينار عن ثمامة) .

اسمهُ أَحْمَدُ ، فَلَمَّا جَاءَهُم بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا
هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ .

بَشَّرَ كُلُّ نَبِيٍّ قَوْمَهُ بِبَدِينِنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَأَفْرَدَ اللَّهُ — سُبْحَانَهُ — عَيْسَى بِالذِّكْرِ
فِي هَذَا الْمَوْضِعِ لِأَنَّهُ آخِرُ نَبِيِّ قَبْلِ نَبِينِنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : فَبَيَّنَ بِذَلِكَ أَنَّ الْبَشِيرَةَ بِهِ عَمَّتْ
جَمِيعَ الْأَنْبِيَاءِ وَاحِدًا بَعْدَ وَاحِدٍ حَتَّى انْتَهَتْ بِعَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ .

قوله جل ذكره : « يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ
بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ
الْكَافِرُونَ (١) » .

فَمَنْ احْتَالَ لِوَهْنِهِ ، أَوْ رَامَ وَهْيَهُ انْفِكَسَ عَلَيْهِ كَيْدُهُ ، وَانْتَقَضَ عَلَيْهِ تَدْبِيرُهُ .
« وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يَتِمَّ نُورُهُ » : كَمَا قَالُوا :

وَاللَّهُ سِرٌّ فِي عُلَاهُ وَإِنَّمَا كَلَامُ الْعِدَى ضَرْبٌ مِنَ الْهَذْيَانِ
كَأَنَّهُ قَالَ : مَنْ تَمَيَّنَى أَنْ يُطْفِئَ نُورَ الْإِسْلَامِ بِكَيْدِهِ كَمَنْ يَحْتَالُ وَيَزَاوِلُ إِطْفَاءَ شِعَاعِ
الشَّمْسِ بِنَفْسِهِ وَنَفْخِهِ فِيهِ — وَذَلِكَ مِنَ الْمَجَالِ .

قوله جل ذكره : « هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى
وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ
وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ » .

لَمَّا تَقَاعَدَ قَوْمُهُ عَنِ نَصْرَتِهِ ، وَانْبَرَى أَعْدَاؤُهُ لَتَسْكَذِيهِ ، وَجَعَلُوا مَا شَاهَدُوهُ مِنْ صِدْقِهِ
قَيْصَ اللَّهِ لَهُ أَنْصَارًا مِنْ أُمَّتِهِمْ : نَزَاعُ الْقَبَائِلِ ، وَالْآحَادُ الْأَفْضَلُ ، وَالسَّادَاتُ الْأُمَامِلُ ، وَأَفْرَادُ
الْمَنَاقِبِ — فَبَدَلُوا فِي إِعَانَتِهِ وَنَصْرَةِ دِينِهِ مُهْجَتَهُمْ ، وَلَمْ يُؤَثِّرُوا عَلَيْهِ شَيْئًا مِنْ كِرَامَتِهِمْ ، وَوَقُوهُ

(١) حكى عطاء عن ابن عباس : أن الوحي حين أبطأ على رسول الله (ص) أربعين يوماً قال كعب بن الأشرف :
يا معشر اليهود : أبشروا ! فقد أطفأ الله نور محمد فيما كان ينزل عليه ، وما كان ليتم أمره ؛ فعزى النبي (ص) —
فأنزل الله تعالى هذه الآية واتصل الوحي بعدها .

بأرواحهم ، (وأمدَّهم اللهُ سبحانه بتوفيقه كي ينصروا دينه ، أولئك أقوامٌ عَجَبَ اللهُ
بمآءِ السَّعادةِ طِبَّتْهُمْ ، وَخَلَقَ مِنْ نُورِ التَّوْحِيدِ أرواحَهُم (١)) وأهلَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِسِيادةِ عَلَى
أضْرابِهِمْ .

ولقد أرسل اللهُ نبيَّهَ لِدِينِهِ مُوضِحاً ، وبالْحَقِّ مُفْصِحاً ، ولتوحيدِهِ مُعَلِّماً ، ولجهدِهِ
فِي الدِّعَاءِ إِلَيْهِ مُسْتَفْرِغاً . . . فَأَقْرَعَ بِنُصْحِهِ قُلُوباً نُكْرَراً ، وبَصَرَ نُورَ تَبْلِيغِهِ عِيوناً
عُمياً .

قوله جل ذكره: « يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على

تجارةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أليمٍ *
تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ
ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ .»

سَمَّى الْإِيمَانَ وَالْجِهَادَ تِجَارَةً لِمَا فِي التَّجَارَةِ مِنَ الرَّبْحِ وَالْخُسْرَانِ وَنوعِ تَكْسِبِ مِنَ
التَّاجِرِ — وَكَذَلِكَ : فِي الْإِيمَانِ وَالْجِهَادِ رِبْحُ الْجَنَّةِ وَفِي ذَلِكَ يَجْتَهِدُ الْعَبْدُ ، وَخُسْرَانُهَا إِذَا كَانَ
الْأَمْرُ بِالضَّدِّ .

وقوله : « تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ . . . » أَى فِي ذَلِكَ جِهَادُكُمْ وَإِيمَانُكُمْ وَاجْتِهَادُكُمْ ، وَهُوَ
خَيْرٌ لَكُمْ .

ثمَّ بَيَّنَّ الرِّبْحَ عَلَى تِلْكَ التَّجَارَةِ مَا هُوَ قَال :

« يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ
جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

(١) ما بين القوسين ورد في م وسقط في ص .

ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك
الفوز العظيم .

قدّم ذكر أهم الأشياء — وهو المغفرة . ثم إذا فرغت القلوب عن العقوبة قال :
« ويدخلكم جنات . . . » فبعد ما ذكر الجنة ونعيمها قال : « ومساكن طيبة » ،
وبماذا تطيب تلك المساكن ؟ لا تطيب إلا بروية الحق سبحانه ، ولذلك قالوا :

أجيرا ننا ما أوحش الدارَ بعدكم إذا غبتموها ونحن حضوراً !
نحن في أكل السرور ولكن ليس إلا بكم يتم السرور
عيب ما نحن فيه يا أهل ودّي أنكم غيبّ ونحن حضوراً

قوله جل ذكره : « وأخرى تُحبّبونها نصر من الله
وفتح قريب وبشر المؤمنين » .

أى ولكم نعمة أخرى تحبّبونها : نصر من الله ؛ اليوم حفظ الإيمان وتثبيت الأقدام
على صراط الاستقامة ، وغداً على صراط القيامة .

« وفتح قريب » : الرؤية والزلزلة . ويقال الشهود . ويقال : الوجود^(١) أبد الأبد .

« وبشر المؤمنين » : بأنهم لا يبقون عنك في هذا التواصل .

قوله جل ذكره : « بأيمها الذين آمنوا كونوا أنصار الله

كما قال عيسى ابن مريم للحواريين
من أنصاري إلى الله ؟ قال
الحواريون : نحن أنصار الله فآمنت

(١) لفظة (الوجود) بالمعنى الصوري مقبولة هنا ، ولكننا في ذات الوقت لا نستبعد أن تكون (الخلود)
إشارة إلى قوته تعالى : « خالدين فيها أبداً » .

طائفةٌ من بني إسرائيلَ وكَفَرَت
طائفةٌ فأَيَّدُوا الذين آمنوا على عدُوِّهم
فأصبحوا ظاهرينَ .»

أى كونوا أنصاراً لدينه ورسوله كما أن عيسى لَمَّا استعانَ واستنصرَ الحواريين نصره ..
فانصروا محمداً إذا استنصركم .

ثم أخبر أن طائفةً من بني إسرائيل آمنوا بعيسى فأكرموا، وطائفةٌ كفروا فأذلُّوا،
وأظفَرَ أولياءه على أعدائه... لكى يعرف الرسولُ صلى الله عليه وسلم أن الله سبحانه يُظفِرُ
أولياءه على أعدائه .

سُورَةُ الْجُمُعَةِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » اسم عزيز إذا تجلّى لقلب عبّد بوصف جماله تجمعت أفكاره على بساط جوده فلم يتفرّق بسواه^(١) .

ومن تجلّى لسرّه بنمت جلاله اندرجت جملة ، واسمُه لك في وجوده فلم يشعر بكرائم دُنياه ولا بفظائم عُقباه . .

وكم له من إنعام ! وكم له من إحسان ! وكما في أمثالهم : « جرى الوادي فطمّ على القرى^(٢) »
قوله جل ذكره : « يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ » .

تَسْبِخُ في بحارِ توحيد الحق أسرارُ أهلِ التحقيق ، وبحرهم بلا شاطئ ؛ فبعد ما حصلوا فيها فلا خروج ولا براح ، فحازت أيديهم جواهرَ التفرّد فرصعوها في تاج العرفان كي يلبسوه يومَ اللقاء .

« الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ » .

« الملك » : الملك المتفرّد باستحقاق الجبروت .

« القدوس » : المنزّه عن الدرك والوصول : فليس بيد الخلق إلاّ عرفان الحقائق بنعت التعالي ، والتأمل في شهود أفعاله ، فأما الوقوف على حقيقة أنبيته — فقد جأت الصمديّة عن

(١) لاحظ هنا دقة استعمال الاصطلاحين (الجمع والفرق) .

(٢) القرى = مجرى الماء في الروضة والجمع : أقرية وأقرامو قرينان ، ويضرب المثل عند تجاوز النهر حده .

إشرافٍ عليه ، أو طمع إدراكٍ في حال رؤيته ، أو جواز إحاطةٍ في العلم به . . فليس إلا قالة بلسانٍ مُسْتَنْطِقٍ ، وحالة بشهودٍ حقٍّ مستغرقٍ (١) :

وَقُلْنَا لَنَا : نَحْمَدُكَ يَا إِلَهَ الْعَالَمِينَ نَحْمَدُكَ يَا إِلَهَ الْعَالَمِينَ نَحْمَدُكَ يَا إِلَهَ الْعَالَمِينَ

قوله جل ذكره : « هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم

يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم

الكتاب والحكمة وإن كانوا من

قبل لفي ضلالٍ مبين » .

جرده عن كل تكلفٍ لتعلمٍ ، وعن الاتصافِ بتطلبٍ (٣) . . ثم بعثه فيهم وأظهر

عليه من الأوصاف ما فاق الجميع .

فكما أيتمه في الابتداء عن أبيه وأمه ، ثم آواه بلطفه — وكان ذلك أبلغ وأتم — فإنه

كذلك أفرده عن تكلفه العلم — ولكن قال : « وعلمك ما لم تكن تعلم » (٤) .

وقال : « ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ولكن جعلناه نورا » (٥) ألبسه لباس

العزّة ، وتوجّه بناج الكرامة ، وخلع عليه حُسن التوَلَّى . لتكون آثار البشرية عنه

مندرجة (٦) ، وأنوار الحقائق عليه لأتمه .

وآخرين منهم لما بلغوا بهم وهو

العزير الحكيم .

(١) هذه الفقرة التي كتبها القشيري عن (القدوس) على جانب كبير من الأهمية ؛ إذ هي توضح : أن الصوري مهما ارتفع في معراج الروحي لا يستغنى عن (الذات) فقد جاءت الصمدية عن ذلك ، وإنما هو يتحقق من شهود (الفضل) .. ولا شك أن أهل السنة المتشددين سيجدون في هذا النص ما يعطفهم نحو التصوف وأهله .
(٢) أي ولا نستضيف .. والمقصود أن السالكين طريق الله دائما على الدرب سائرون وأن الحق سبحانه لا يوقوف على كنهه .

(٣) حتى يذني عنه سوء الظن في تعلمه شيئا من الكتب السابقة ، وأن ما يدعو إليه ثمرة قرآنته .

(٤) آية ١١٣ سورة النساء .

(٥) آية ٥٢ سورة الشورى .

(٦) هي هكذا في ص وفي م مشتبه ، والمقصود لتتطوى عنه آثار البشرية — لا البشرية ففهما — وتلوح

عليه أنوار الحقائق .

أى بَعَثَهُ فِي الْأَمِينِ ، وَفِي آخِرِينَ مِنْهُمْ وَهُمُ الْعَجَمُ ، وَمَنْ يَأْتِي ٠٠ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ؛ فَهُوَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَبْعُوثٌ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً .

قوله جل ذكره : « ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ » .

يقصد به هنا النبوة ، يؤتيها « من يشاء » ؛ وفي ذلك ردٌّ على مَنْ قال : إنها تُسْتَحَقُّ لِكثْرَةِ طَاعَةِ الرَّسُولِ — وَرَدٌّ عَلَى مَنْ قَالَ : إنها لتخصيصهم بطيبتهم ؛ فالفضل ما لا يكون مُسْتَحَقًّا ، والاستحقاق فَرَضٌ^(١) لا فضل .

ويقال : « فضل الله » هنا هو التوفيق حتى يؤمنوا به .

ويقال : هو الأُنْسُ بِاللَّهِ ، وَالْعَبْدُ يَنْسَى كُلَّ شَيْءٍ إِذَا وَجَدَ الْأُنْسَ .

ويقال : قَطَعَ الْأَسْبَابَ ، — بِالْجُمْلَةِ — فِي اسْتِحْقَاقِ الْفَضْلِ ، إِذَا حَالَ عَلَى الْمَشِيئَةِ .

قوله جل ذكره : « مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ

يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا

يَتَّبِعُ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ

اللَّهِ ، وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ » .

« ثم لم يحملوها » : ثم لم يعملوا بها .

وَيُذْخِقُ بِهِمْ لُؤْلَاءُ^(٢) فِي الْوَعِيدِ — مِنْ حَيْثُ الْإِشَارَةُ — الْمَوْسُمُونَ^(٣) بِالتَّقْلِيدِ فِي أَى

(١) هكذا في ص وهي في م (فرد) وهي خطأ في النسخ ؛ إذ المقصود أنه منحه الاستحقاق فضلاً منه لا (فرضاً) عليه ؛ فلا وجوب على الله — كما نعرف من مذهب القشيري .

(٢) أى باليهود الذين لا فائدة لهم فيما يحملون من الكتب ، فهي تبشر بمحمد ، وهم يحملون به .

(٣) هكذا في ص وهي في م (المؤمنون) .

معنى شئت : في علم الأصول، ومما طريقه أدلة العقول، وفي هذه الطريقة (١) مما طريقه
المنازلات .

قوله جل ذكره : « قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا (٢) إِنْ زَعَمْتُمْ
أَنْكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَتَّوْا
الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ *
وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ
وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ » .

هذا من جملة معجزاته صلى الله عليه وسلم ، فَصَرَّفُ قُلُوبِهِمْ عَنْ تَمَتِّي الْمَوْتِ إِلَى هَذِهِ الْمُدَّةِ
دَلَّ عَلَى صِدْقِهِ صَلَوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهِ (٣) .

ويقال : من علامات الحجة الاشتياقُ إلى الحبيب ؛ فإذا كان لا يَصِلُ إلى لقاءه إلا بالموتِ
فَتَمَنِّيهِ — لا محالة — شرطاً ، فأخبر أنهم لا يتمنونه أبداً . وكان كما أخبر .

قوله جل ذكره : « قُلْ إِنْ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ
مُؤَلَّفِكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ
وَالشَّهَادَةِ فَيُنبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ
تَعْمَلُونَ » .

الموتُ حَمٌّ مَقْضِيٌّ . وفي الخبر : « مَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ » . والموتُ جِسْمٌ
والمقصدُ عند الله . . . وَمَنْ لَمْ يَعِشْ عَفِيفًا فَلَيْمَتْ ظَرْفًا (٤) .

(١) يقصده طريقة الصوفية .

(٢) أخطأ الناسخ في م وجعلها (آمنوا) .

(٣) والآية تؤكِّد هذا مرتين باستعمال أسلوب إنشائي (فتمنوا) وأسلوب خبري (ولا يتمنونه أبداً) .

(٤) سئل الجنيد عن الظرف فقال : « اجتناب كل شيء دنيوي واستعمال كل خلق سنيوي » وأن تعمل لله ثم

لا ترى أنك عملت « (اللمع للسراج ص ٩٦٢) .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ
 مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ
 وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ
 كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ » .

أَوْجَبَ السَّمْعَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِذَا نُودِيَ لَهَا ، وَأَمَرَ بِتَرْكِ الْبَيْعِ (١) .

ومنهم من يحمله على الظاهر ؛ أي ترك المعاملة مع الخلق (٢) ، ومنهم من يحمله عليه وعلى
 معنى آخر : هو ترك الاشتغال بملاحظة الأعراض (٣) ، والتناسي عن جميع الأعراض إلا معانقة
 الأمر ؛ ففهم من يسعى إلى ذكر الله ، ومنهم من يسعى إلى الله ، بل يسعون إلى ذكر الله
 جهراً بجهراً ، ويسعون إلى الله تعالى ميراً بيسراً .

قوله جل ذكره : « فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا
 فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ
 وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ »

إنما ينصرف مَنْ كان له جَمْعٌ يرجع إليه ، أو شغْلٌ يقصده ويستغل به — ولكن ..
 مَنْ لَا شُغْلَ لَهُ وَلَا مَأْوَى .. فإلى أين يرجع ؟ وإنما يقال : « وابتغوا من فضل الله » إذا كان
 له أَرْبٌ .. فَأَمَّا مَنْ سَكَنَ عَنِ الْمَطَالِبَاتِ ، وَكُفِيَ دَاءَ الطَّلَبِ .. فَمَا لَهُ وَابْتِغَاءَ مَا لَيْسَ
 يريده ولا هو في رِقَّةٍ ؟ !

قوله جل ذكره : « وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا آنَفَضُوا
 إِلَيْهَا وَتَرَكَوْكَ قَائِمًا .. قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ

(١) هكذا في ص وهي الصواب حسب الآية ، ولكنها في م (الجميع) .

(٢) هكذا في ص وهي في م (الحق) وهي خطأ في النسخ .

(٣) جمع (عَرَضٌ) الحياة الدنيا .

خَيْرٌ مِنَ اللّٰهُ وَمِنَ التِّجَارَةِ وَاللّٰهُ خَيْرٌ

الرَّازِقِينَ .

مَنْ أَسْرَتْهُ أخطارُ الأشياءِ استجاب لكلِّ داعٍ جرَّه إليه لَهْوٌ أو حَمَلَه عليه سَهْوٌ
وَمَنْ مَلَكَه سلطانُ الحقيقةِ لم ينحرف عن الحضور ، ولم يلتفت في حال الشهود . « قل ما عند
الله خير من اللهو ومن التجارة » وما عند الله للمُبَادِ والزُّهَادِ — غداً^(١) — خيرٌ مما^(٢) نالوه
في الدنيا نقداً . وما عند الله للعارفين — نقداً — من واردات القلوب وبواده^(٣) الحقيقةِ خيرٌ
مما يُؤمِّلُ المستأنف^(٤) في الدنيا والعُقبى .

(١) ويجوز أنها في الأصل « وعداً » لتقابل « نقداً » فهذا نمط في تعبير القشيري بألوف ، ومع ذلك فالوعد
(غداً) .

(٢) هكذا في ص وهي في م (من) والصواب (ما)

(٣) البواده ما يفتح قلبك من الغيب على سبيل الوهلة ، وهي إما موجبات فرح أو موجبات ترح ، وسادت
الوقت لا تفسرهم البواده ، لأنهم فوق ما يفتخرون حالاً وقوة (الرسالة - ص ٤٤) .

(٤) موجودة في ص وغير موجودة في م وهي ضرورة للسياق ، والمستأنف : هو المريد لمتبئ الذي مازال
يفكر في الثواب الآجل والثواب العاجل .

سُورَةُ الْمُنَافِقُونَ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » اسم مَنْ تَحَقَّقَ بِهِ صَدَقَ فِي أَقْوَالِهِ ، ثُمَّ صَدَقَ فِي أَعْمَالِهِ ، ثُمَّ صَدَقَ فِي أَخْلَاقِهِ
ثُمَّ صَدَقَ فِي أَحْوَالِهِ ، ثُمَّ صَدَقَ فِي أَنْفَاسِهِ (١) .. فَصِدْقُهُ فِي الْقَوْلِ أَلَا يَقُولُ إِلَّا عَنِ بَرَهَانٍ ،
وَصِدْقُهُ فِي الْعَمَلِ أَلَا يَكُونُ لِلْبِدْعَةِ عَلَيْهِ سُلْطَانٌ ، وَصِدْقُهُ فِي الْأَخْلَاقِ أَلَا يُبْلِغُ حِطِّ إِحْسَانِهِ
مَعَ الْكَافَّةِ بَعِينَ النِّقْصَانِ ، وَصِدْقُهُ فِي الْأَحْوَالِ أَنْ يَكُونَ عَلَى كَشْفِ وَبَيَانٍ ، وَصِدْقُهُ فِي الْأَنْفَاسِ
أَلَا يَنْفَسُ إِلَّا عَلَى وَجُودِ كَالِمَيَانَ (٢) .

قوله جل ذكره : « إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا : نَشْهَدُ

إِنَّكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ، وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ
لِرَسُولِهِ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ
لَكَاذِبُونَ » .

كَذَّبَهُمْ فِيمَا قَالُوا وَأُظْهِرُوا ، وَلَكِنَّهُمْ لَمْ يَشْهَدُوا عَنْ بَصِيرَةٍ وَلَمْ يَمْتَدِّعُوا تَصْدِيقَكَ ، فَهَمَّ لَمْ
يَكْذِبُوا فِي الشَّهَادَةِ (٣) وَلَكِنَّ كَذِبَهُمْ فِي قَوْلِهِمْ : إِنَّهُمْ مَخْلُصُونَ لَكَ ، مُصَدِّقُونَ لَكَ .
فَصِدْقُ الْقَالَةِ لَا يَنْفَعُ مَعَ قُبْحِ الْحَالَةِ .

(١) هكذا في ص وهي في م (انعامه) والصواب ما أثبتنا بدليل ما بعده .

(٢) لاحظ هنا كيف تنفق إشارة البسلة مع السياق العام للسورة .

(٣) أي تقريرهم بأن محمداً رسول الله حقيقة ليس فيها كذب ، فمن حيث الظاهر فقد نطقت ألسنتهم بالصدق ،

ولكن الكذب كامن في القلب .

ويقال : الإيمان ما يوجب الأمان ؛ فالإيمانُ يوجبُ المؤمن إذا كان عاصياً خلاصه من العذاب أكثره وأقله .. إلأ ما ينقله من (أعلى) (١) جهنم إلى أسفلها .

قوله جل ذكره : « اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا

عن سبيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » .

تَسْتَرُّوا بِإِقْرَارِهِمْ ، وَتَكْشَفُوا بِنِفَاقِهِمْ عَنْ أَسْتَارِهِمْ فَافْضَحُوا ، وَذَاقُوا وَبَالَ أَعْوَابِهِمْ .

قوله جل ذكره : « ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ

عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ » .

استضاءوا بنور الإجابة فلم يَنْبَسِطْ عليهم شمعُ السعادة ، فانطفأ نورهم بهر الحرمان ،

وبقوا في ظلمات القسمة السابقة بحكم الشقاوة .

قوله جل ذكره : « وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ

وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ خُشُبٌ

مُسْنَدَةٌ يُحْسِبُونَ كُلَّ صِيحَةٍ عَلَيْهِمْ

هُمُ الْعُدُوُّ فَاحْذَرُهُمْ ، قَاتِلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى

يُؤْتَفَكُونَ » .

أى هم أشباحُ وقوالٍ وليس وراءهم ألبابٌ وحقائق — فالجوز (٢) الفارغُ مزِينٌ ظاهرُهُ

ولكنه لعب الصبيان (٣) .

« يحسبون كل صيحة عليهم .. » وذلك لِجُبِينِهِمْ ؛ إذ ليس لهم انتعاشٌ بربهم ،

ولا استقلالٌ بغيرهم .

(١) سقطت (أعلى) من النسخ في م وهي موجودة في ص .

(٢) هكذا في م وهي في ص « الحوض » وقد رجحنا الأولى .

(٣) في هذه الإشارة تنبيه إلى قاعدة صوفية : أن العبرة بحقائق الأرواح لا بظاهر الأشباح (أى الاجساد) .

« هم العدو فاحذرهم » هم عدوُّك — يا محمد — فاحذرهم ، ولا يَغْرَبَنَّكَ تَبَطُّهُمْ
في الكلام على وجه التودُّدِ والتقرُّبِ .

قوله جل ذكره : « وإذا قيل لهم تعالوا يستغفِرْ لَكُمْ
رسولُ اللهِ لَوَّوا رُءُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ
يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ » .

سمعوا إلى ما يقال لهم على وجه التكبر ، وإظهار الاستغناء عن استغفاركَ لهم . . . نَحَلَّ
سبيلهم ؛ فليس للنصح فيهم مساع ، ولن يُصَحِّحَهُمْ من سَكْرَتِهِمْ إِلَّا حَرُّ مَا سَاقَوْهُ مِنَ الْعُقُوبَةِ ،
فما دام الإصرارُ من جانبهم فإيهم :

« سوا عليهم استغفرت لهم أم لم
تستغفر لهم لن يَغْفِرَ اللهُ لهم إِنَّ اللهُ
لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ » .

قد سبق العلمُ بذلك :

قوله جل ذكره : « هم الذين يقولون لا نُنْفِقُوا على مَنْ
عِنْدَ رَسُولِ اللهِ حَتَّى يَنْفَضُوا وَهُوَ
خَزَائِنُ^(١) السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ
الْمُنَاقِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ » .

كانهم مربوطون بالأسباب ، محجوبون عن شهود التقدير ، غير متحققين بتصريف الأيام ،
فأنطقهم بما حامر قلوبهم مِنْ مَعْنَى انطفاء نور رسول الله ، وانتكاث شمائمهم ، فتواصوا فيما بينهم
بقولهم : « لا ننفقوا على من عند رسول الله » فقال تعالى « ولله خزائن السموات . . . » .

وليس استقلالك — يا محمد — ولا استقلال أصحابك بالرزوقين . . . بل بالرازق ؛ فهو
الذي يمسككم .

(١) « ولله خزائن السموات والأرض » بهذا أجاب كثيرون من أرباب الطريق كحاتم الأعمى والجنيد والشبل
عندما كانوا يسأل أحدهم : من أين تأكل ؟

قوله جل ذكره : « يقولون لئن رجعنا إلى المدينة

ليُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنَّا الْأَذَلَّ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ

وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ

لَا يَعْلَمُونَ » .

إنما وقع لهم الغلط في تعيين الأعزِّ والأذلِّ ؛ فتَوَهَّمُوا أَنَّ الْأَعَزَّ هُمُ الْمُنَافِقُونَ ، وَالْأَذَلَّ هُمُ الْمَسْلُومُونَ ، وَلَكِنَّ الْأَمْرَ بِالْعَكْسِ ، فَلَا جَرَمَ غَلَبَ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمَسْلُومُونَ ، وَأَذَلَّ الْمُنَافِقُونَ بقوله : « وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ » : اللَّهُ عِزُّ الْإِلَهِيَّةِ ، وَلِلرَّسُولِ عِزُّ النَّبَوِيَّةِ ، وَلِلْمُؤْمِنِينَ عِزُّ الْوِلَايَةِ . . وَجَمِيعُ ذَلِكَ لِلَّهِ ؛ فَعِزُّهُ الْقَدِيمُ صِفَتُهُ ، وَعِزُّ الرَّسُولِ وَعِزُّ الْمُؤْمِنِينَ لَهُ فِعْلاً وَمِنَّةً وَفَضْلاً ، فَإِذَا لِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعاً .

ويقال : كما أَنَّ عِزَّةَ اللَّهِ — سبحانه — لا زوالَ لها فعِزَّةُ الْأَنْبِيَاءِ بَأَنَّ لَا عَزَلَ لَهُمْ ، وَعِزَّةُ الْمُؤْمِنِينَ بِالْأَيُّمِيِّ مِنْهُمْ مُحَلَّدٌ فِي النَّارِ .

ويقال : مَنْ كَانَ إِيمَانُهُ حَقِيقاً فَلَا زَوَالَ لَهُ .

ويقال : مَنْ تَعَرَّزَ بِاللَّهِ لَمْ يَاحْتَمِ تَغْيِيرَ عَنْ حَالِهِ بِغَيْرِ اللَّهِ .

ويقال : لَا عِزَّ إِلَّا فِي طَاعَةِ اللَّهِ ، وَلَا ذُلَّ إِلَّا فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ . . وَمَا سِوَى هَذَا

فَلَا أَصْلَ لَهُ .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ

أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ

وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ

الْخَاسِرُونَ » .

لَا تُضَيِّعُوا أَمْوَارَ دِينِكُمْ بِسَبَبِ أَمْوَالِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ بَلْ آثَرُوا حَقَّ اللَّهِ ، وَاسْتَمْتَعُوا بِهِ

يَكْفِيكُمْ أَمْوَارَ دُنْيَاكُمْ وَأَوْلَادَكُمْ ؛ فَإِذَا كُنْتَ لِلَّهِ كَانَ اللَّهُ لَكَ ^(١) .

(١) لتتذكر ما قلناه في مدخل هذا الكتاب بأن التشبيري نفسه قد ضرب المثل على ذلك حين هاجر من بلده

تاركاً أهله في رعاية الله حيناً تعرضت عقيدته للمحنة .

ويقال : حَقُّ اللَّهِ مِمَّا أُلْزِمَكَ الْقِيَامَ بِهِ ، وَحَقُّكَ ضَمَنَ لَكَ الْقِيَامَ بِهِ ؛ فَاسْتَنْفِلْ بِمَا كَلَّفْتَ
لَا بِمَا كُفَيْتَ .

قوله جل ذكره : « وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ
أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ
لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ
وَأَكُنُّ مِنَ الصَّالِحِينَ » .

لَا تَنْفُتُوا بِسَلَامَةِ أَوْقَاتِكُمْ ، وَتَرَاقِبُوا بَفِتَاتِ آجَالِكُمْ ، وَتَاهَبُوا لِمَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ
مِنَ الرَّحِيلِ ، وَلَا تَعْرَجُوا فِي أَوْطَانِ التَّسْوِيفِ .

سُورَةُ التَّغَابُنِ

قوله جل ذكره: « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله . . » كلمةٌ عزيزةٌ مَنْ ذَكَرَهَا يحتاج إلى لسانٍ عزيزٍ في الغيبة لا يُبْتَدَلُ، وفي ذِكْرِ الأعيان لا يُسْتَعْمَلُ . وَمَنْ عَرَفَهَا يحتاج إلى قلبٍ عزيزٍ ليس في كلِّ ناحية منه خليط ، ولا في كلِّ زاوية زبيط .

قوله جل ذكره: « يُسَبِّحُ اللَّهُ ما في السمواتِ وما في

الأرضِ له المُلْكُ وله الحمدُ وهو على

كُلِّ شَيْءٍ قديرٌ » .

الخلوقاتُ كُلُّها بِحَمْدِها لله سبحانه مُسَبَّحةٌ . . ولكن لا يَسْمَعُ تَسْبِيحَها مَنْ به طَرَشُ النكرة .

ويقال : الذي طَرَأَ صَمَمُه فقد بُرِجَى زواله بنوع معالجة ، أمّا مَنْ يُولَدُ أَصَمًّا فلا حيلةَ في تحصيلِ سماعِهِ . قال تعالى : « فَإِنَّكَ لا تُسْمِعُ الموتى » (١) وقال تعالى : « ولو عَلِمَ اللهُ فيهم خيراً لأَسْمَعَهُمْ » (٢) .

قوله جل ذكره : « هو الذي خَلَقَكُمْ مِنْكُمْ كافرينَ

ومنكم مُؤْمِنُونَ واللهُ بما تعملون بصيرٌ » .

منكم كافرٌ في سابقِ حُكْمِهِ سَمَّاهُ كافرًا ، وَعَلِمَ أَنَّهُ يكفرُ وأراد به الكفر ... وكذلك

(١) آية ٥٢ سورة الروم .

(٢) آية ٢٣ سورة الأنفال .

كانوا . ومنكم مؤمنٌ في سابق حُكْمِهِ سَمَاءَ مُؤْمِنًا ، وَعَلِمَ فِي آرَآلِهِ أَنَّهُ يُؤْمِنُ وَخَلَقَهُ مُؤْمِنًا ،
وأرادهُ مُؤْمِنًا . . والله بما تعملون بصير .

قوله جل ذكره : « خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ

وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوْرَكُمْ وَإِلَيْهِ

المصير » .

« خلق السموات والأرض بالحق » : أى وهو مُخَيَّرٌ فِي خَلْقِهِ .

« وصوّركم فأحسن صوركم » لم يقل لشيء من المخلوقات هذا الذى قال لنا ، صوّر الظاهر

وصوّر الباطن ؛ فالظاهر شاهدٌ على كمال قدرته ، والباطن شاهدٌ على جلال قربته (١) .

قوله جل ذكره : « يعلم ما فى السموات والأرض ويعلم

ما تُسِرُّون وما تُعلنون والله عليمٌ

بذات الصدور » .

قَصَّروا حَيْكَلَكُمْ عَنْ مَطْلُوبِكُمْ ، فهو تتناصر عنه علومكم ، وأنا أعلمُ ذلك دونكم . .

فاطلبوا مئى ، فأنا بذلك أعلم ، وعليه أقدر .

ويقال : « ويعلم ما تُسِرُّون » . فاحذروا دقيق الرياء ، وَخَفَى ذَاتِ الصَّدُورِ « وما تعلنون » :

فاحذروا أن يخالفَ ظاهرُكم باطنكم .

في قوله « ما تُسِرُّون » أمرٌ بالمراقبة بين العبد وربّه .

وفي قوله « ما تعلنون » أمرٌ بالصدق فى المعاملة والحاسبة مع الخلق (٢) .

قوله جل ذكره : « أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ

قَبْلُ فذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ

(١) القربة هنا إشارة إلى تمييز الإنسان من بين المخلوقات بقيام المحبة بمعناها الخاص بينه وبين الحق سبحانه ،

وقد سبق بيان ذلك فى مواضع مختلفة .

(٢) مرة أخرى ننبه إلى ضرورة فهم الفرق بين اصطلاحى : المراقبة والحاسبة - حسب المنهج التفسيرى .

اليم * ذلك بأنه كانت تأتيهم رُسُلُهُم
 بالبيناتِ فقالوا أَبَشَرُ يَهْدُونَنَا
 فكفروا وتولَّوا وأستغنى اللهُ اللهُ
 غنيٌّ حميدٌ .

المراد من ذلك هو الاعتبارِ بِمَنْ سَلَفَ ، وَمَنْ لم يعْتَبِرْ عَظْرَ في مَهْوَاةٍ من الأملِ ،
 ثم لا يَنْتَعِشُ إِلَّا بعد فواتِ الأمرِ من يده .

« ذلك بأنه كانت تأتيهم رسلهم . . . » . شاهدوا الأمرَ من حيث الخَلْقِ فَتَطَوَّحُوا
 في متهاتِ الإِسْكَالِ المختلفةِ الأحوالِ . ولو نظروا بين الحقيقةِ لتخلصوا من تفرقة الأباطيلِ ،
 واستراحوا بشهود^(١) التقديرِ من اختلافِ الأحوالِ ذاتِ^(٢) التغييرِ .

قوله جل ذكره : « زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا
 قُلْ : بلى وربِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ
 بما عملتم ، وذلك على اللهِ يسيرٌ » .

الموتُ نوعان : موتُ نَفْسٍ ، وموتُ قَلْبٍ ؛ ففي القيامةِ يُبْعَثُونَ من موتِ النَّفْسِ ، وأمَّا
 موتُ القَلْبِ فلا بَعْثَ منه — عند كثيرٍ من مخلصي هذه الطائفة ، قال تعالى مُخْبِرًا عنهم : « قالوا
 يا ويلنا مَنْ بَعَثَنَا من مَرْقَدِنَا ؟ » ^(٣) فلو عرفوه لَمَا قالوا ذلك ؛ فموتُ قلوبِهِمْ مُسْرَمَدٌ إِلَى
 أَنْ تصيرَ معارفُهُم ضروريةً ، فهذا الوقتُ وقتُ موتِ قلوبِهِمْ .

قوله جل ذكره : « فَاْمِنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي
 اَنْزَلْنَا وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ » .

« النور الذي أنزلنا » : القرآن . ويجوز أن يكونَ ما أنزل في قلوب أوليائه من السكينة

وفنون الألفاظ .

(١) هكذا في ص وهي في م (من شهود) وهي خطأ من الناسخ .
 (٢) في التنسخين (ذوى) وقد رأينا أن تكون (ذات) أو (ذوات) .
 (٣) آية ٥٢ سورة يس ، والفرق واضحٌ بين هذه القالة وبين ما قاله أصحاب الكهف المؤمنون .

قوله جل ذكره: « يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ذَلِكَ

يَوْمُ النَّعَابِينِ وَمَنْ يُؤْمِنِ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ

صَالِحًا يُكْفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ

جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ

فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ » .

المطيع — يومئذٍ — في غيب لأنه لم يستكثر من الطاعة ، والعاصي في غيب لأنه استكثر

من الزلَّة (١) .

وليس كلُّ الغيبِ في تفاوت الدرجات قلَّةً وكثرةً ، فالغيب في الأحوال أكثر .

قوله جل ذكره: « ما أصاب من مصيبةٍ إلا بإذنِ الله

وَمَنْ يُؤْمِنِ بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ

شَيْءٍ عَلِيمٌ » .

أَيُّ حَصَلَةٍ حَصَلَتْ مِنْ قِبَلِهِ خَلْقًا ، وبعلمه وإرادته حكمًا .

وَمَنْ يُؤْمِنِ بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ حَتَّى يَهْتَدِيَ إِلَى اللَّهِ فِي السَّرِّ وَالضَّرِّ —

وفي الآخرة يهديه إلى الجنة .

ويقال: « يهد قلبه » للأخلاق السنيَّة ، والتنقي من شحِّ النَّفْسِ .

ويقال: « يهد قلبه » لاتباع السنَّة واجتناب البدعة .

قوله جل ذكره: « وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ

فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا

الْبَلَاغُ الْمُبِينُ » .

(١) قال بعض الصوفية: إن الله كتب الغيب على الخلق أجمعين ، فلا يلقى أحدٌ ربَّه إلا منبوءاً ؛ لأنه لا يمكنه

الاستيفاء للعمل حتى يحصل له استيفاء الثواب ، وفي الأثر قال النبي (ص): . « لا يلقى الله أحدٌ إلا نادماً إن كان

مسيئاً إن لم يحسن ، وإن كان محسناً إن لم يزد » القرطبي ، ١٨ ص ١٣٨ .

طاعةُ اللهِ واجبةٌ ، وطاعةُ الرُّسُلِ — الذين هم سفراءُ بينه وبين الخلقِ — واجبةٌ كذلك . والأُنوارُ التي تظهرُ عليك^(١) وتطالبُ بمقتضياتها كُلِّها حقٌّ ، ومن الحقِّ . . فتجب طاعتها أيضاً .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوٌّ لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ ، وَإِن تَعَفَوْا وَتَصَفَحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » .

إذا دَعَوَكُ لتُجمَعَ لهم الدنيا فهم عدوُّك ، أمَّا إذا أخذتم منها على وجه العفاف^(٢) فليسوا لكم أعداء

قوله جل ذكره : « إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ » .

« فِتْنَةٌ » : لأنهم يشغلونكم عن أداء حقِّ الله ؛ فاستبقَ عن الله مشغولاً بجمعه فهو غيرُ ميمونٍ عليك .

ويقال : إذا جمعتم الدنيا لغير وجهه فإنكم تُشغَلُونَ بذلك عن أداء حقِّ مولاكم ، وتشغلكم أولادكم ، فتبتقون بهم عن طاعة الله — وتلك فِتْنَةٌ لكم . ترومون إصلاحهم . فتنفسون أنتم وهم لا يُصلِحون ! .

قوله جل ذكره : « فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا وَأَنْفِقُوا خَيْرًا لِّأَنْفُسِكُمْ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ » .

(١) الخطاب هنا موجَّهٌ إلى صاحب الأحوال والكشوفات .

(٢) عَفَّ عَفَّةً وَعَفَانًا أَي كَفَّ عَمَّا لَا يَجِبُ وَلَا يَحِلُّ . وَيُقَالُ : هُمُ أَعْفَىةُ الْفَقْرِ ، أَي : إِذَا انْفَقُوا لَا يَسْأَلُونَ .

(الوسيط) .

أى مادمتم في الجملة مستطيعين ويتوجه عليكم التكليف فاتقوا الله . والتقوى عن شهود
التقوى بعد ألا يكون تقصير في التقوى غايه التقوى .

« ومن يوق شح نفسه » حتى ترتفع الأخطار^(١) عن قلبه ، ويتحرر من رِقِّ المكنونات ،
فأولئك هم المفلحون .

قوله جل ذكره : « إِنْ تُقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يضاعفه

لكم ويفقر لكم والله شكورٌ حلِيمٌ . »

يتوجه بهذا الخطاب إلى الأغنياء لبذل أموالهم ، وللفقراء في إخلاء أيامهم وأوقاتهم من
مراداتهم وإيثار الحق على مراد أنفسهم .

فالنفي يُقال له : آثر حكمي على مرادك في مالك ، والفتير يُقال له : آثر حكمي
في نفسك وقلبك ووقتك وزمانك .

« عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » .

جل شأنه .

(١) المقصود بالأخطار هنا : حسابان أن الشيء أهمية وشأنًا .

سُورَةُ الطَّلَاقِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » اسمٌ مَنْ لاسبيلَ إِلَى وَصَالِهِ ، وَلَا غُنْيَةَ — فِي غَيْرِهِ — عَنْ فِعَالِهِ ، اسْمٌ مَنْ عَلِمَهُ وَقَعَ فِي كُلِّ سَكُونٍ وَرَاحَةٍ ، اسْمٌ مَنْ عَرَفَهُ وَقَعَ فِي كُلِّ اضْطِرَابٍ وَإِطَاحَةٍ (١) ، الْعُلَمَاءُ بِسَرَابٍ عَلَيْهِمْ اسْتَقَلُّوا فَاسْتَرَاخُوا ، وَالْعَارِفُونَ بِسُلْطَانِ حُكْمِهِ اصْطَلَمُوا عَنْ شَوَاهِدِهِمْ .. فَبَادُوا وَطَاحُوا .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ

فَطَلَّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ

وَأْتَوْا اللَّهَ رَبَّكُمْ ... » .

الطَّلَاقُ — وَإِنْ كَانَ فِرَاقًا — إِنْ لَمْ يَجْعَلِ الْحَقُّ مَحْظُورًا ... وَإِنْ كَانَ مِنْ وَجْهِ

مَكْرُوهًا .

والطلاق وقتية (٢) : سُنِّيَّةٌ وَبِدْعِيَّةٌ ، وَمُبَاحَةٌ ، لَأَسْنِيَّةٌ وَلَا بَدْعِيَّةٌ ؛ فَالسنِيَّةُ : أَنْ تَطْلُقَ فِي

طَهْرٍ لَمْ تُبَاشِرْ فِيهِ طَلْقَةً وَاحِدَةً ، وَالبَدْعِيَّةُ : فِي حَالِ الْحَيْضِ وَطَهْرٍ جُمُوعَتِ فِيهِ ، وَالمُبَاحَةُ :

فِي طَهْرٍ بَعْدَ حَيْضٍ ثُمَّ يَطْلُقُهَا مِنْ قَبْلِ أَنْ يَجَامِعَهَا (٣) — وَالطَّلَاقُ أَكْثَرُ مِنْ وَاحِدَةٍ .

(١) إِطَاحَهُ إِطَاحَةٌ أَيْ أَفْنَاهُ وَأَذْمَهُ .

(٢) أَيْ وَجُوهٌ مُرْتَبِطَةٌ بِأَوْقَاتٍ خَاصَّةٍ . رَوَى الدَّارِقُطِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : الطَّلَاقُ عَلَى أَرْبَعَةٍ وَجَرَّهُ : وَجْهَانِ حَلَالَانِ وَوَجْهَانِ حَرَامَانِ ؛ فَأَمَّا الْحَلَالُ فَأَنْ يَطْلُقَهَا طَاهِرًا مِنْ غَيْرِ جَمَاعٍ ، وَأَنْ يَطْلُقَهَا حَامِلًا مُسْتَبِينًا حَسَمَهَا . وَأَمَّا الْحَرَامُ فَأَنْ يَطْلُقَهَا وَهِيَ حَائِضٌ ، أَوْ يَطْلُقَهَا حِينَ يَجَامِعُهَا لَا تَدْرِي أَسْتَحِلُّ الرَّحِيمَ عَلَى وَلَدٍ أَمْ لَا .

(٣) قَالَ السُّدِّيُّ : نَزَلَتْ فِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ حَائِضًا تَطْلِيقًا وَاحِدَةً ، فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ (ص) بِأَنْ يَرَا جَمْعًا ثُمَّ يَسْكُهَا حَتَّى تَطْهَرَ وَيَحِيضَ ثُمَّ تَطْهَرَ ، فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَطْلُقَهَا فَلْيَطْلُقْهَا حِينَ تَطْهَرُ — مِنْ قَبْلِ أَنْ يَجَامِعَهَا . وَيُقَالُ : لَهَا نَزَلَتْ فِي أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ بْنِ السَّكَنِ الْأَنْصَارِيَّةِ .. فَلَمْ يَكُنْ قَبْلَهَا لِلْمَطْلُوقَةِ عِدَّةٌ ، وَحِينَ طَلَّقَتْ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ (ص) طَلَّقَتْ بِالْعِدَّةِ (هَكَذَا فِي كِتَابِ أَبِي دَاوُدَ) .

والعِدَّةُ — وإن كانت في الشريعة لتحسين ماء الزوج (حمامة على الأنساب) (١) لتلا يدخل على ماء الزوج ما آخر — فالغالب والأقوى في معناها أنها للوفاء للصحة الماضية في وصلة النكاح (٢).

والإشارة في الآيات التالية إلى أنه بعد أن انتهت الوصلة فلا أقل من الوفاء مدة لهذه الصغيرة التي لم تحيض ، وهذه الآية من الحيض ، وتلك التي انقطع حيضها ، والحُبلى حتى تلد . . . كل ذلك مراعاةً للحرمة : وعِدَّةُ الوفاة تشهد على هذه الجملة في كونها أطول ؛ لأن حرمة الميت أعظم (٣) وكذلك الإمداد في أيام العِدَّة . . . المعنى فيه ما ذكرنا من مراعاة الوفاء والحرمة .

قوله جل ذكره : « وتلك حدودُ اللهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ » .

العبودية : الوقوف عند الحدِّ ، لا بالتقصان عنه ولا بالزيادة عليه ، ومن راعى مع الله حدَّه أخلص الله له عهده . .

« لا تدري لعلَّ اللهَ يُحَدِّثُ بعد ذلك أمراً » .

قالوا : أراد ندماً ، وقيل : ولداً ، وقيل : ميلاً إليها ، أو لها إليه ؛ فإن القلوب تتقلب :

والإشارة في إباحة الطلاق إلى أنه إذا كان الصبرُ مع الأشكال حقاً للحرمة المتقدمة فالخلاصُ من مسأكنة الأمثال ، والتجرُّدُ لعبادة الله تعالى أولى وأحقُّ .

قوله جل ذكره : « وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً * وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ » .

(١) موجودة في ص وغير موجودة في م .

(٢) الفشيري يركز جهده في استخراج إشارات في الصحة والصاحب وغير ذلك من المعاف من آيات الطلاق — غير مهم بتفاصيل هذا الموضوع الواسع الذي تمع به كتب الفقه المتخصصة .

(٣) يقول الفشيري في الصفحة ٢٠٠ من المجلد الأول من هذا الكتاب : كانت عِدَّةُ الوفاة في ابتداء الإسلام سنة مستديمة كقول العرب ؛ وفعلهم ، ثم نُسِخَ ذلك إلى أربعة أشهر وعشرة أيام ؛ إذ لا بد من انتهاء مدة الحداد . « والمطلقات متاع بالمعروف » والإشارة فيه ألا تجتمعوا عليهن الفراق والحرمان فيضاعف عليهن البلاء .

إِذَا صَدَقَ الْعَبْدُ فِي تَقْوَاهُ أَخْرَجَهُ مِنْ بَيْنِ أَشْفَالِهِ كَالشَّعْرَةِ تُخْرَجُ مِنْ بَيْنِ الْعَجِينِ لَا يَمَلُكُ بِهَا شَيْءٌ . وَيَضْرِبُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى الثُّمْتِيِّ سَرَادِقَاتٍ عَنَابِيَهُ ، وَيُدْخِلُهُ فِي كَنَفِ الْإِبْوَاءِ ، وَيَصْرِفُ الْأَشْفَالَ عَنْ قَلْبِهِ ، وَيُخْرِجُهُ مِنْ ظِلْمَاتِ تَدْيِيرِهِ ، وَيُجَرِّدُهُ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ ، وَيَنْقَلِبُهُ إِلَى شَهْوَدِ فِضَاءِ تَقْدِيرِهِ .

قوله جل ذكره : « وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ » .
لم يقل : وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلْهُ حَسْبُهُ ، بل قال : فهو حسبه ؛ أى فالله حسبه
أى كافيه .

« إِنَّ اللَّهَ بِأَلْعَامِ أَمْرِهِ قَدِ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا » .

إِذَا سَبَقَ لَهُ شَيْءٌ مِنَ التَّقْدِيرِ فَلَا مَحَالَةَ بِكَوْنِهِ ، وَتَوَكَّلْهُ لَا يَتَغَيَّرُ التَّدْوِيرُ وَلَا يَسْتَأْخِرُ ، وَلَكِنَّ التَّوَكَّلَ بِنْيَانِهِ عَلَى أَنْ يَكُونَ الْعَبْدُ مَرُوحَ الْقَلْبِ غَيْرَ كَارِهِ .. وَهَذَا مِنْ أَجْلِ التَّوَكُّلِ .
قوله : « وَاللَّائِي يَنْسِنَ مِنَ الْحَيِضِ » ... إِلَى قَوْلِهِ :
« يَجْعَلُ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا » .

التوكل : شهود نفسك خارجاً عن المنة^(١) تجري عليك أحكام التقدير من غير تديير منك ولا اطلاع لك على حكمه ، وسبيل العبد الحمد والرضا دون استعلام الأمر ، وفي الخبر : « أَعُوذُ بِكَ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ » : ومن العلم الذي لا ينفع — ويجب أن تستعيد منه — أن يكون لك شغل أو يستتبعك مهم من الأمر ويشتهه عليك وجه التديير فيه ، وتكون مطالباً بالتفويض — فطلبك العلم وتمنيك أن تعرف متى يصلح هذا الأمر؟ ولأى سبب؟ ومن أى وجه؟ وعلى يد من؟ ... كل هذا تخليط ، وغير مسلم شىء منه للأكابر .

فيجب عليك السكون ، وحسن الرضا . حتى إذا جاء وقت الكشف فسترى صورة الحال وتعرفه ، وربما ينتظر العبد في هذه الحالة تعريفاً في المنام أو ينظر في (...)^(٢) من الجامع ،

(١) المنة بضم الميم هي ما في إمكان الإنسان وحيلته واستطاعته .

(٢) مشتبهة في النسخين .

أو يرجو بيان حاله بأن يجرى على لسان مستنطق في الوقت . . كلُّ هذا تركُّ للأدب ، واللهُ لا يَرْضَى بذلك من أوليائه ، بل الواجبُ السكونُ .

قوله جل ذكره : « لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ ، وَمَنْ قَدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا » .

إذا اتسع رزقُ العبد فعلى قَدْرِ الْمُسْكِنَةِ يُطَالَبُ بالإعطاء والنفقة فمن قدر عليه رزقه — أى ضيق — فلينفق مما آتاه الله أى من متاع البيت ، ومن رأس المال — إن لم يكن من الربح ، ومن ثمن الضيعة — إن لم يكن من القلَّة .

وَمَنْ مَلَكَ مَا يَكْفِيهِ للوقت ، ثم اهتمَّ بالزيادة للعقد فذلك اهتمامٌ غيرُ مرضى^(١) عنه ، وصاحبُه غيرُ معانٍ . فأماً إذا حصل العجزُ بكلِّ وجهٍ ، فإن الله تعالى : لا يكلف نفساً إلا ما آتاه ، وسيجعل الله بعد عسرٍ يسراً . هذا من أصحاب المواعيد — وتصديقه على حسب الإيمان ، وذلك على قَدْرِ اليقين — ويقينه على حسب التَّسْمَةِ . وانتظارُ اليُسْرِ^(٢) من الله صِنْفٌ لِّلْمُوسَطِينَ في الأحوال ، الذين انمحطوا عن حدِّ^(٣) الرضا واستواء وجودِ السببِ وَقَدْرِهِ ، وارتقوا عن حدِّ اليأس والقنوط ، وعاشوا في أفياء^(٤) الرجال يُعَمَّلُونَ^(٥) بمُحَسَّنِ المواعيد . . وأبداً هذه حالتهم وهي كما قلنا^(٦) :

إِنْ نَابَكَ الدَّهْرُ بِمَكْرُوهِهِ فَعِشْ تَهْوِينَ تَصَانِفِهِ
فَنْ قَرِيبٍ يَنْجِلِي غَيْمِهِ وَتَنْقِضِي كُلَّ تَصَارِفِهِ

(١) هكذا في ص وهي في م (مرحوم) .

(٢) هكذا في م وهي في ص . (البر) وقد آثرنا الأولى نظراً لسياق الآية ذاتها .

(٣) هكذا في م وهي في ص (درجة) وقد آثرنا الأولى بدليل ورودها فيما بعد .

(٤) هكذا في ص ولكنها في م (انها) والصواب الأولى .

(٥) أى يُعَمَّلُونَ النفس .

(٦) أى أن النص الشعري القشيري نفسه . (انظر القشيري الشاعر في كتابنا : الإمام القشيري)

قوله جل ذكره : « وكأين من قرية عتت عن أمر ربها
ورسلنا نحاسنا حساباً شديداً
وعذبناها عذاباً نكراً * فذاقت
وبال أمرها وكان عاقبة أمرها
خُسراً » .

مَنْ زَرَعَ الشُّوكَ لَمْ يَجِنِ الرَّوْدَ ، وَمَنْ أَضَاعَ حَقَّ اللَّهِ لَا يُطَاعَ فِي حِطِّ نَفْسِهِ (١) . وَمَنْ
اجْتَرَأَ (٢) بِمُخَالَفَةِ أَمْرِ اللَّهِ فَلْيَصْبِرْ عَلَى مَقَاسَاةِ عَقُوبَةِ اللَّهِ .

قوله جل ذكره : « قد أنزل الله إليكم ذكراً *
رسولاً يتلوا عليكم آيات الله مبیناتٍ
ليُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ » .

إِنَّ كِتَابَ اللَّهِ فِيهِ تَبَيَانٌ لِكُلِّ شَيْءٍ . . . فَمَنْ اسْتَضَاءَ بِنُورِهِ اهْتَدَى ، وَمَنْ لَجَأَ إِلَى سَعَةِ
فَنَاهَهُ وَصَلَ مِنَ دَاءِ الْجَهْلِ إِلَى شِفَائِهِ (٣) .

وَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ ، وَيَعْمَلُ صَالِحًا لِلَّهِ ، وَفِي اللَّهِ ، فَلَهُ دَوَامُ النِّعْمِ مِنَ اللَّهِ . . . قَالَ تَعَالَى :
« قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا » .

وَالرِّزْقُ الْحَسَنُ مَا كَانَ عَلَى حِدِّ الْكِفَايَةِ ؛ لَا تَقْصَانٌ فِيهِ تَتَعَطَّلُ الْأُمُورُ بِسَبَبِهِ ، وَلَا زِيَادَةٌ
فِيهِ تَشْغَلُهُ عَنِ الِاسْتِمْتَاعِ بِمَا رَزَقَ لِحَرِيصِهِ .

كَذَلِكَ أَرْزَاقُ الْقُلُوبِ . أَحْسَنُهَا أَنْ يَكُونَ لَهُ مِنَ الْأَحْوَالِ مَا يَشْتَغِلُ بِهِ فِي الْوَقْتِ ؛ مِنْ غَيْرِ

(١) هكذا في ص وهي أصوب بما في م (حق نفسه) فالحقوق لله والمخفوظ للعبد .

(٢) هكذا في ص وهي أصوب بما في م (احترق) فسياق الآية يوحي بذلك .

(٣) أصل الجملة (وصل إلى شفائه من داء الجهل) . . . ولكن حرص التشيرى على التركيب الموسيق دفعه إلى

هذه الصياغة .

تقصان يجعله يتعذب بتعاطفه ، ولا تكون فيه زيادة فيكون على خطرٍ من مغالطة لا يخرج منها
إلا بتأييدٍ سماويٍّ من الله (١) .

قوله جل ذكره : « اللهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ

الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ

لنَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا » .

خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ ، وَخَلَقَ مَا خَلَقَ وَهُوَ مُخَيَّرٌ فِيهَا خَلَقَ وَأَمْرٌ ، حَتَّى نَعْلَمَ اسْتِحْقَاقَ

جَلَالِهِ وَكَمَالِ صِفَاتِهِ ، وَأَنَّهُ أَمْضَى فِيمَا قَضَى حُكْمًا ، وَأَنَّهُ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا .

(١) رأى القشيري في «الرزق الحسن» مفيد في دراسة الجانب النفي عند الصوفية ، والحدود التي يبدأ عندها الصراع الداخلي ، وآفات ذلك ، وعلاجه .

سُورَةُ التَّحْرِيمِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » . اسمٌ عزيزٌ يُنْهَلُ مِنْ عِصَاهُ ، فإذا رجع وناداه . . أجابه ولَبَّاهُ (١) فإن لم يتوسَّلْ بِصِدْقِ قَدَمِهِ فِي ابْتِدَاءِ أَمْرِهِ ثُمَّ تَنَصَّلَ بِصِدْقِ نَدَمِهِ فِي آخِرِ عَمَلِهِ أَوْسَعَهُ غَفْرًا (٢) ، وقبل منه عُدْرًا ، وَأَكْمَلَ لَهُ ذُخْرًا ، وَأَجْزَلَ لَهُ بَرًّا .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ

لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ

غَفُورٌ رَحِيمٌ » .

جاء في القصة : أن النبي صلى الله عليه وسلم حرَّم على نفسه مارية القبطية ، وفي الحال حَلَفَ

أَلَّا يَطَّأَهَا شَهْرًا مِرَاعَةً لِقَبْ حِفْصَةَ حَيْثُ رَأَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَهَا فِي يَوْمِهَا (٣) .

وقيل : حرَّم على نَفْسِهِ شَرْبَ الْعَسَلِ لَمَّا قَالَتْ لَهُ زَوْجَاتُهُ ، إِنَّا نَشْمُ مِنْكَ رِيحَ الْمَغَافِرِ !

— والمغافير صمغ في البادية كريحه الرائحة ، ويقال : بقلة كريحه الرائحة . . . فعاتبه الله على ذلك .

وهي صغيرة منه على مذهب مَنْ جَوَّزَ الصِّغَائِرَ عَلَيْهِ ، وَتَرَكَ لِلأَوَّلَى عَلَى مَذْهَبِ

مَنْ لَمْ يَجُوزْ .

(١) هكذا في م وهي في ص (أبكاه) وهي خطأ في النسخ .

(٢) هكذا في م وهي في ص (غفوا) وهي وإن كانت مقبولة إلا أن التركيب الموسيقي يجعلنا نؤثر (غفوا) .

(٣) الدارقطني عن ابن عباس عن عمر قال : دخل الرسول (ص) بأُمِّ وَلَدِهِ مَارِيَةَ فِي بَيْتِ حِفْصَةَ وَكَانَتْ حِفْصَةَ غَابَتْ إِلَى بَيْتِ أَبِيهَا فَقَالَتْ : تَدْخُلُهَا بَيْتِي ! مَا صَمَعْتُ فِي هَذَا مِنْ بَيْنِ نَسَائِكَ إِلَّا مِنْ هَوَانِي عَلَيْكَ فَقَالَ لَهَا : لَا تَذَكُرِي هَذَا لِعَائِشَةَ فَهِيَ حَرَامٌ عَلَيَّ إِنْ تَرَبَّتْهَا .

وقيل : إنه طَلَّقَ حَفْصَةَ طَلْقَةً وَاحِدَةً ، فَأَمَرَ اللَّهُ بِمِرَاجَعَتِهَا ، وَقَالَ لَهُ جَبْرِيلُ : إِنَّهَا صَوَامَةٌ قَوَامَةٌ .

وقيل : لم يطلقها ولكن همَّ بتطليقها فَمَنَعَهُ اللهُ عن ذلك .

وقيل : لما رأته حفصة مع مارية في يومها قال لها : إني مُسِرٌّ إليك سرّاً فلا تخبري أحداً : إنَّ هذا الأمر يكون بعدى لأبي بكر ولأبيك .

ولكن حفصة ذكرت هذا لعائشة ، وأوحى الله له بذلك ، فسأل النبي حفصة : لم أخبرتِ عائشة بما قلت ؟ .

قالت له : ومن أخبرك بذلك ؟ قال أخبرني الله ، وعرف حفصة بعض ما قالت ، ولم يصرح لها بجميع ما قالت ، قال تعالى : « عرف^(١) بعضه وأعرض عن بعض » ، فعاتبها على بعض وأعرض عن بعض — على عادة الكرام .

ويقال : إن النبي — صلى الله عليه وسلم — لما نزلت هذه الآية كان كثيراً ما يقول : « اللهم إني أعوذ بك من كل قاطع يقطنني عنك » .

وظاهر هذا الخطاب^(٢) عتاب على أنه مراعاة لقلب امرأته حرّم على نفسه ما أحلّ الله له .

والإشارة فيه : وجوب تقديم حق الله — سبحانه — على كل شيء في كل وقت .

قوله جل ذكره : « قد فرّض الله لكم تحملاً أيمانكم »

والله مولاكم وهو العليم الحكيم .

أنزل الله ذلك عنايةً بأمره عليه السلام ، وتجاوزاً عنه . وقيل : إنه كفر بعق رقية ، وعاوَدَ مارية .

(١) وفي قراءة « صرف » بدون التشديد : أي غضب فيه ونجّاه عليه ، وهو كفولك لمن أساء إليك : لأعرفنك ما فعلت أي : لأجازينك عليه ، وجازاها النبي بأن طلقها طلقة واحدة . وكان أبو عبد الرحمن السلمي يحضب بالحجارة من يقرأها مشددة .

(٢) أي « بأبي النبي لم تُحرّم ما أحلّ الله لك .. »

واللهُ — سبحانه — أجرى سُنَّتَهُ بأنه إذا ساكَنَ عَبْدٌ بقلبه إلى أحدٍ شَوْشَ على خواصِّه محلَّ مساكنته غَيْرَةً على قلبه إلى أَنْ يُعَاوِدَ رَبَّهُ ، ثم يكفيه ذلك — ولكن بعد تطويل مدَّةٍ ، وأنشدوا في معناه :

إِذَا عُلِّقَتْ رُوحِي حَبِيبًا تَعَلَّقَتْ بِهِ غَيْرُ الْأَبَامِ كِي تَسَلَّمْتِيَهٗ

وقد ألقى اللهُ في قلبِ رسوله صلى اللهُ عليه وسلم تناسياً بينه وبين زوجته فاعتزلهن (١) ، وما كان من حديث طلاق حفصة ، وما عاد إلى قلب أبيها ، وحديث الكفاية ، وإمساكه عن وطء مارية تسعاً وعشرين ليلة . . . كل ذلك غَيْرَةٌ من الحق عليه ، وإرادته — سبحانه — تشويشُ قلوبهم حتى يكون رجوعهم كلُّهم إلى الله تعالى بقلوبهم .

قوله جل ذكره : « إِن تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَفَتْ

قُلُوبُكُمَا وَإِن تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ

هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْريلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ

وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ . »

عاتبهما على السير من حَطَرَاتِ القلب ، ثم قال : « وَإِن تَظَاهَرَا عَلَيْهِ . . . » .

« صالح المؤمنين » مَنْ لم يكن منهم في قلبه نفاق ، مثل أبي بكر وعمر رضي اللهُ عنهما .

وجاء : أن عمر بن الخطاب لما سَمِعَ شيئاً من ذلك قال لرسول الله :

لَوْ أَمَرْتَنِي لِأُضْرِبَنَّ عُنُقَهَا ! (٢)

(١) دخل عليه عمر في المثربة فإذا هو مضطجعٌ على حصير قد أُنْزِرَ في جنبه ، وبجواره قبضة من شعير وتكاد خزائنه تخلو من كل شيء فيكي عمر وقال : يائىي الله .. أنت رسول الله .. وذلك قصير وكسرى في الثمار والأهبار ، فقال النبي : يابن الخطاب ألا ترضى أن تكون لنا الآخرة ولهم الدنيا ؟ فقال عمر : إن كان يشق عليك من أمر النساء .. فإن كنت تطلقن فإن الله معك وملائكته ، وأنا وأبو بكر والمؤمنون ! ولم يزل يجده حتى تبسّم صلوات الله عليه وخرجا إلى الناس .

(٢) لما سمع عمر الناس بالمسجد يقولون : لقد طلق الرسول نساءه ! غضب وذهب إلى بيت النبي ليعلم الأمر فذهب أولاً إلى عائشة وقال : يابنة أبي بكر أفد بلغ من شأنك أن تؤذي رسول الله ؟ فقالت : يابن الخطاب عليك بعبيتك ، فاتجه إلى حفصة وقال : والله لقد علمت أن رسول الله لا يجيك ولولا أنا لطلقك .. فبكيت بكاءً شديداً . وذهب إلى رسول الله قائلا : والله لئن أمرني رسول الله بضرب عنق ابنتي لفعلت .

والعتاب في الآية مع عائشة وحفصة رضى الله عنهما إذ تكلمتا في أمر مارية .
ثم قال تعالى زيادة في العتاب وبيان القصة :

« عسى رَبُّهُ إِذْ تُطَاقَنُ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِّنْكُمْ
مَسَلَاتِ مُؤْمِنَاتٍ قَاتِنَاتٍ نَّائِبَاتٍ عَابِدَاتٍ سَائِحَاتٍ
ثَيِّبَاتٍ وَأَبْكَارًا » .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ
وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ
وَالْحِجَارَةُ » .

أى : فقهوهم ، وأدبهم ، وادعوهم إلى طاعة الله ، وامنوهم عن استحقاق العقوبة بإرشادهم
وتعليمهم .

ودلت الآية : على وجوب الأمر بالمعروف في الدين للأقرب فالأقرب .
وقيل : أظهرُوا من أنفسكم العبادات ليتعلموا منكم ، ويعتادوا كعادتكم .
ويقال : دلّوهم على السنّة والجماعة .
ويقال : علّموهم الأخلاق الحسان .
ويقال : مروهم بقبول النصيحة .
« وقودها الناس والحجارة » : الوقود : الحطب .

ويقال : أمر الناس يصلح بحجرة أو مدرّة ، فإن أصل الإنسان مدرّة ، ولو أنه أقام حجرة
مقام مدرّة فلا غرو من فضل الله .
اللهم فآلتي فيها بدلنا حجراً وخلصنا منها .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَدُوا
الْيَوْمَ إِنَّمَا يُجْرَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ » .
إذا فات الوقت استفضل الأمر ، وانقلب الباب ، وسقطت الحيل . . فالواجب البدار
والفرار لتصل إلى روح القرار .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً

نُصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ
عَنكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُم جَنَّاتٍ
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ »

التوبة النصوح : هي التي لا يعمقها تقصُّ .

ويقال : هي التي لا تراها من نفسك ، ولا ترى نجاتك بها ، وإنما تراها برئتك .

ويقال : هي أن تجدد المراتة في قلبك عند ذكر الرِّزَّة كما كنت تجد الراحة لنفسك عند فعلها .

قوله جل ذكره : « يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا

مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ
يَقُولُونَ : رَبَّنَا آتِنَا نُورًا وَافْرِقْ
لَنَا إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ .

لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ بِتَرْكِ شَفَاعَتِهِ ، وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِاقتضائهم بعدما قبل فيهم شفاعته .

« نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ » عبر بذلك عن أن الإيمان من جميع جهاتهم .

ويقال : بأيمانهم كتابُ نجاتهم : أراد نور توحيدهم ونور معرفتهم ونور إيمانهم ،

وما يخصُّهم الله به من الأنوارِ في ذلك اليوم .

« يَقُولُونَ : رَبَّنَا آتِنَا نُورًا » : يستديمون التضرع والابتهالَ في السؤال (١) .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ

عَلَيْهِمْ وَمَا وَاهُمْ جَهَنَّمُ وُتْسَ الْمَصِيرُ » .

أمره بالملابنة في وقت الدعوة ، وقال : « وجاهدكم بالتي هي أحسن » (٢) ثم لما أصرُّوا —

بعد بيان الحجة — قال : « وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ » : لأن هذا في حال إصرارهم ، وزوال أعدائهم .

(١) هذه الإشارة موجهة إلى الصوفية من بعيد كي لا يكفوا عن التضرع والابتهال قط فإن خير العمل أدومه ؛

فلااستدامة شرط أساسي لأن الطريق الصوفي طويل وشاق .

(٢) آية ١٢٥ سورة النحل .

قوله جل ذكره: « ضَرَبَ اللهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَةً

نوحٍ وامرأة لوطٍ كانتا تحت عبدين
من عبادنا صالحين فخانتاهما فلم يُمنيا
عهما من الله شيئاً ، وقيل : ادخلاً
النار مع الداخلين » .

لَمَّا سَبَقَتْ لهما الفُرْقَةُ يومَ القِسْمَةِ لم تنفعهما القربةُ يومَ العقوبةِ .

قوله جل ذكره: « وَضَرَبَ اللهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا

امرأةَ فرعونَ إذ قالت ربِّ ابنِ لي
عندك بيتاً في الجنةِ ونجني من فرعونَ
وعمله ونجني من القومِ الظالمين » .

قالوا : صغرت همتها حيث طلبت بيتاً في الجنة ، وكان من حتمها أن تطلب الكثير .. ولا كما
توهموا : فإنها قالت : ربِّ ابن لي عندك ، فطلبت جوار القربة ، وليت في الجوار أفضل
من ألف قصر في غير الجوار . ومن المعلوم أن العنبدية هنا عنبدية القربة والكرامة .. ولكنه
على كل حال بيت له مزية على غيره ، وله خصوصية . وفي معناه أشدوا :

إني لأحسد جاركم لجواركم طوبى لمن أضحي لدارك جاراً
يا ليت جارك باعني من داره شيراً لأعطيه بشير داراً

قوله جل ذكره: « وَمَرِيَمَ ابْنَةَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ

فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَصَدَّقَتْ
بكلمات ربِّها وكُتِبَها وكانت من القانتين » .

ختم السورة بذكرها بعدما ذكر امرأة فرعون ، وهما من جملة النساء ، ولما كثر في هذه
السورة ذكر النساء أراد الله سبحانه ألا يُحْيَى السورة من ذكرها تخصيصاً لقدرها^(١) .

(١) هكذا في ص وهي في م (لذكرها) والصواب ما أثبتنا . وجميل من القشيري أن يلفت نظرنا إلى هذا
الملحظ - الذي نظن - والله أعلم - أن فيه تنبيهاً لنساء النبي يعرضن نموذجين لامرأتين صالحتين عرفنا عن الدنيا .

(١)

سُورَةُ الْمَلَكِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » اسمٌ مَنْ لَمْ تَتَعَطَّرْ الْقُلُوبُ إِلَّا بِنَسِيمِ إِقْبَالِهِ ، وَلَمْ تَتَقَطَّرْ الدِّمُوعُ إِلَّا لِلْوَعَةِ فِرَاقِهِ أَوْ رُوحِ وَصَالِهِ ؛ فِدِمُوعُهُمْ فِي كِلْتَا الْحَالَتَيْنِ مُنْسَكِبَةٌ ، وَقُلُوبُهُمْ فِي عُمُومِ أَحْوَالِهِمْ مُلْتَمِئَةٌ وَعَقُولُهُمْ فِي غَالِبِ أَوْقَاتِهِمْ مُنْتَهَبَةٌ .

قوله جل ذكره : « تبارك الذي بيده الملك وهو على

كل شيء قدير » .

تَقَدَّسَ وَتَعَالَى ، مَنْ إِحْسَانُهُ تَوَاتَرَ وَتَوَالَى ، فَهُوَ الْمُتَكَبِّرُ فِي جَلَالِ كِبْرِيَاءِهِ ، الْمُتَجَرِّدُ فِي عِلَاءِ بَهَائِهِ وَدَوَامِ سَنَائِهِ .

« بيده الملك » : بقدرة إظهار ما يريد ، وهو على كل شيء قدير .

« الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم

أيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ

الغفور » .

خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ ، ابْتِلَاءً لِلخَلْقِ ، يَخْتَبِرُهُمْ لِيُظَاهِرَ لَهُ شُكْرَانَهُمْ وَكُفْرَانَهُمْ ، كَيْفَ

يَكُونَانِ عِنْدَ الْحِمَّةِ فِي الصَّبْرِ وَعِنْدَ النِّعْمَةِ فِي الشُّكْرِ — وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ .

« الذي خلق سبع سموات طباقًا

ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت

فارجع البصر هل ترى من فطور؟ »

(١) قال صلى الله عليه وسلم بشأن هذه السورة : « هي المانعة هي المنجية تنجيكم من عذاب القبر » .

عَرَفَهُمْ كَمَا قَدَرْتَهُ بِدَلَالَاتِ خَلْقِهِ ، فَسَمَكَ السَّمَاءَ وَأَمْسَكَهَا بِأَعْدَادٍ ، وَرَكَّبَ أَجْزَاءَهَا
غَيْرَ مُسْتَعِينٍ بِأَحَدٍ فِي خَلْقِهَا ، وَبِالنُّجُومِ رَزَيْنَهَا ، وَمِنْ اسْتِرَاقِ سَمْعِ الشَّيَاطِينِ حَصْنَهَا ،
وَبِغَيْرِ تَعْلِيمٍ مُعَلِّمٍ أَحْكَمَهَا وَأَتَقْنَهَا .

« مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَاقُوتٍ ، فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ ؟ » : لَا تَرَى
فِيهَا خَلْقَ تَفَاوُتًا يَنَاقِي آيَاتَ الْحِكْمَةِ وَلَا يَدُلُّ عَلَى كَمَالِ الْقُدْرَةِ .

ويقال : مَا تَرَى فِيهَا تَفَاوُتًا ، فِي اسْتِفْنَائِهِ عَنِ الْجَمِيعِ . . مَا تَرَى فِيهَا تَفَاوُتًا فِي الْخَلْقِ ؛ تَخَلُّقُ
الكَثِيرِ وَالْيَسِيرِ عِنْدَهُ سَيَّانٌ ، فَلَا يَسْهُلُ عِنْدَهُ الْقَلِيلُ وَلَا يَسْتَقُ عَلَيْهِ الْكَثِيرُ ؛ لِأَنَّهُ مُتَّزِعَةٌ
عَنِ السَّهُولَةِ عَلَيْهِ وَلِحُوقِ الْمُشَقَّةِ بِهِ .

فَأَنْعَمِ النَّظَرَ ، وَكَّرِّرِ السَّبْرَ وَالْفِكْرَ . . فَلَنْ تَجِدَ فِيهَا عَيْبًا^(١) وَلَا فِي عِزَّةٍ قُصُورًا .

قوله جل ذكره : « وَلَقَدْ رَزَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِحَ
وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ وَأَعْتَدْنَا
لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ » .

رَزَيْنَ السَّمَاءَ بِالْكَوَاكِبِ وَالنُّجُومِ ، وَرَزَيْنَ قُلُوبَ أَوْلِيَائِهِ بِأَنْوَاعٍ مِنَ الْأَنْوَارِ وَالنُّجُومِ ؛
فَالْمُؤْمِنُونَ قُلُوبُهُمْ مَزِينَةٌ بِالتَّصَدِيقِ وَالْإِيمَانِ ثُمَّ بِالتَّحْقِيقِ بِتَأَمُّلِ الْبِرْهَانِ ، ثُمَّ بِالتَّوْفِيقِ لِطَلَبِ
الْبَيَانِ . وَالْعَارِفُونَ قُلُوبُهُمْ مَزِينَةٌ بِشَمْسِ التَّوْحِيدِ ، وَأُرْوَاهُمْ مَزِينَةٌ بِأَنْوَارِ التَّفْرِيدِ ، وَأَسْرَارُهُمْ
مَزِينَةٌ بِآيَاتِ التَّجْرِيدِ^(٢) . . . وَعَلَى الْقِيَاسِ : لِكُلِّ طَائِفَةٍ أَنْوَارٌ .

« وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ » : فَمِنْ النُّجُومِ مَا هُوَ لِلشَّيَاطِينِ رُجُومٌ ، وَمِنْهَا مَا هُوَ لِلْإِنْسَانِ بِالْإِهْتِدَاءِ بِهِ
مَعْلُومٌ . . فَأَخْبِرْ أَنَّ هَذَا الْقَدْرَ مِنَ الْعُقُوبَةِ بِوَسْطَةِ الرُّجُومِ لَا يَكْفِي ، وَإِنَّمَا يُعَدُّ بِهِمْ مُؤَبَّدِينَ فِي السَّعِيرِ .

(١) هكذا في م وهي في ص (عيباً) .

(٢) يميز الكلام بين التفريد والتجريد فيقول (ملخصاً) :

التجريد : أن يتجرد بظاهره عن الأعراض ويباطنه عن الأعراض ، يفعل ذلك لوجوب حق الله تعالى لا لعلته غيره
ولا لسبب سواه ، ويتجرد بفسره عن المقامات والأحوال التي ينازها .

والتفريد : أن ينفرد عن الأشكال ، وينفرد في الأحوال ، ويتوحد في الأفعال ، ويغيب عن رؤية أحواله برؤية محوآها
ولا يأنس بأشكاله ولا يستوحش (التعرف ص ١٣٣) .

قوله جل ذكره : « وللذين كفروا بربهم عذابٌ جهنم
 وبئس المصير * إذا ألقوا فيها سمعوا
 لها شهيقاً وهي تفور * تكادُ تَمَيِّزُ من
 الغيظِ كَلِمًا أَلْتِي فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ
 خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ؟ » .

أخبر : أنهم يَحْتَجُّ عليهم بإرسال الرسل ، فنقول لهم الملائكة : ألم يأتكم نذير ؟

« قالوا : بلى قد جاءنا نذيرٌ فكذبنا
 وقلنا ما نزلَ اللهُ من شيءٍ إن أنتم
 إلا في ضلالٍ كبير * وقالوا لو كُنَّا
 نسمعُ أو نعقلُ ما كُنَّا في أصحاب
 السَّعيرِ » .

« وقالوا لو كُنَّا نَسْمَعُ أو نَعْقِلُ . . » فأخبر أنهم لم يكن لهم سمع قبول ، فاستوجبوا
 العقوبة لأجله^(١) ، لم يسمعوا نصيحة الناصحين ولا وَعَظَ الواعظين ، ولا ما فيه لقلوبهم حياة .
 وفي الآية لهؤمنين بشارة ؛ لأنهم يسمعون ويعقلون ما يسمعون ؛ فَإِنَّ مَنْ سَمِعَ بِالْحَقِّ
 سمع كل ما يقال عن الحق من كل مَنْ يقول عن الحق ، فيحصل له الفهم لما يسمع ، لأنه إذا
 كان من أهل الحقائق يكون سَمَعُهُ من الله وباللَّه وفي الله .

قوله جل ذكره : « فاعترفوا بذنبيهم فسحقاً لأصحابِ
 السَّعيرِ » .

اعترفوا بذنبيهم ولكن في غير وقت الاعتراف . . فلا جرَمَ يقال لهم : « فسحقاً
 لأصحابِ السَّعيرِ » .

(١) من الآية ومن إشارتها يتضح : أن العقوبة لا تكون إلا بعد إرسال الرسل الذين يَبْسُطُونَ الحجة
 ويستقنون العذر .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ

لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ » .

الخشية توجب عدم التفرار^(١) فيكون العبدُ أبداً — لانزعاجه — كالحبِّ على القلبِ ؛ لا يَقْرُ ليله أو نهاره ، يتوقَّعُ العقوباتِ مع مجارى الأنفاس ، وكلِّما ازداد في الله طاعةً ازداد لله خشيةً .

قوله جل ذكره : « وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ

إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ » .

خوفهم يعلمه ، وندبهم إلى مراقبته ، لأنه يعلم السرَّ وأخفى ، ويسمع الجهر والنجوى . . ثم قال مُبيناً :

« أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ

الخبير » .

وفي كل جزءٍ من خلقه — من الأعيان والآثار — أدلةٌ على علمه وحكمته .

قوله جل ذكره : « هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا

فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِن رِّزْقِهَا

وإليه النُّشُورُ » .

أى إذا أردتم أن تضربوا في الأرض سهلاً عليكم ذلك .

كذلك جعل النفس ذلولاً ؛ فلو طأبتها بالوفاقِ وَجَدْتَهَا مُسَاعِدَةً مُوَافِقَةً ، مُتَابِعَةً مُسَابِقَةً . . وقد قيل في صفتها :

هِيَ النَّفْسُ مَا عَوَّدْتَهَا تَعَوَّدُ وَلِلدَّهْرِ أَيَّامٌ تُدَدُّ وَتُحْمَدُ

قوله جل ذكره : « أَمِنتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ

الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ * أَمْ أَمِنتُمْ مَنْ

(١) هكذا في ص وهي في م (الفراق) والصواب ما أنبتنا - بدليل ما بعدها .

في السماء أن يُرسلَ عليكم حاصبًا
فستعلمون كيف نذير» .

« من في السماء » أراد بهم الملائكة الذين يسكنون السماء ، فهم موكلون بالعذاب .

و خوفهم بالملائكة أن يُنزلوا عليهم العقوبة من السماء ، أو يخسفوا بهم الأرض ،
وكذلك خوفهم أن يُرسلوا عليهم حجارة كما أرسلوا على قوم لوط . وبين أن من كذب
قبل هؤلاء رسلهم كيف كانت عقوبتهم ، ثم زاد في البيان وقال :

« أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطيرِ فَوْقَهُمْ صَفَاتٍ
وَيَقِضْنَ مَا يُمَسْكُنْنَ إِلَّا الرَّحْمَنُ
إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ » .

أولم يروا كيف خلق الطيور على اختلاف أجناسها ، واختصاصها بالطيران لأن لها أجنحة —
بمخلاف الأجسام^(١) الأخر . . . من الذي يسكنهن ويحفظهن وهن يقبضن ويبسطن أجنحتهن
في الفضاء ؟ وما الذي يوجه العقل حفظ هذه الطيور أم بقية الأجسام الأخر ؟ .

« أَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ
يَنْصُرُكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِنِ
الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ » .

إن أراد الرحمن بك سويًا . فمن الذي يوسع عليكم ما قبضه ، أو يحمو ما أثبتته ،
أو يقدم ما أخره ، أو يؤخر ما قدمه ؟ .

قوله جل ذكره : « أَمَّنْ يَمْشِي مَكِيدًا عَلَى وَجْهِهِ
أَهْدَى أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ
مُسْتَقِيمٍ * قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ » .

(١) هكذا في م وهي في ص (الأصنام) والصواب ما أثبتناه ، لأن المقصود المقارنة بين الطيور وغيرها من
الأجسام بصفة عامة .

وَحَصَّكُمْ بِالسَّمْعِ وَالْبَصْرِ وَالْأَفْتِدَةَ ، وَأَنْتُمْ لَا تَشْكُرُونَ عَظِيمَ نِعْمِهِ .
« وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ
كُنْتُمْ صَادِقِينَ ؟ » .

وأجاب عنه حيث قال : لا تستعجلوا العذاب ، وبين أنهم إذا رأوه كيف يخافون
وكيف يندمون .

قوله جل ذكره : « قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ وَمَنْ
مَعِيَ أَوْ رَحِمْنَا فَمَنْ يُبَدِّلُ الْكَافِرِينَ
مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ * قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ
أَمَنَّا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا »

وإليه أمورنا — جملةً — فَوَضَّعْنَا .

« قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا
فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَّعِينٍ » .

مَنْ الَّذِي يَأْتِيكُمْ بِالمَاءِ إِذَا صَارَ غَوْرًا فِي الأَرْضِ لَا تَنَالُهُ الأيْدِي .

وهذه الآيات جميعها على وجه الاحتجاج عليهم . . . ولم يكن لواحدٍ عن ذلك جواب .

(١) سُورَةُ الْقَلَمِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » اسمٌ كريمٌ مَنْ شَهِدَ لُطْفَهُ لَمْ يَتَذَلَّلْ بَعْدَهُ لَخَلْقٍ ، وَلَمْ يَسْتَعِنْ فِيمَا نَابَهُ مِنْ ضُرٍّ أَصَابَهُ أَوْ خَيْرٍ أَرَادَهُ بِمُحَدَّثٍ مَرْزُوقٍ .

إِنْ أَعْطَاهُ قَابِلُهُ بِالشُّكْرِ ، وَإِنْ مَنَعَهُ اسْتِجَابَهُ بِجَمِيلِ الْحَمْدِ (٢) .

قوله جل ذكره : « ن والقلم وما يسطرون » .

« ن » قيل : الحوت الذى على ظهره الكون ، ويقال : هى الدواة .

ويقال : مفتاح اسمه ناصر واسمه نور .

ويقال : إنه أقسم بِنَصْرَةِ اللَّهِ تَعَالَى لِعِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ .

وأقسم بالقلم — وجوابُ القسمِ قولُهُ :

« مَا أَنْتَ بِمَجْنُونٌ * وَإِنَّ

لَكَ لِأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ » .

ما أوجب لصدره من الوحشة من قول الأعداء عنه :

إِنَّهُ مَجْنُونٌ ، أزاله عنه بنفيه ، ومحققاً ذلك بالقسم عليه .. وهذه سُنَّةُ اللَّهِ تَعَالَى مَعَ رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ فَمَا يَقُولُهُ الْأَعْدَاءُ فِيهِ يَرُدُّهُ — سُبْحَانَهُ — عَلَيْهِمْ بِخَطَابِهِ وَعَنْهُ يَنْفِيهِ .

(١) هكذا فى ص ، وفى م سورة ن والقلم .

(٢) يمكن أن يفيد ذلك فى التمييز بين الشكر والحمد — كما يرى القشيري .

« وَإِنَّ لَكَ لِأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ » : أى غير منقوص .. لَمَّا سَمَتِ هِمَّتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عن طلبِ الأَعْوَاضِ أَثْبَتَ اللَّهُ لَهُ الأَجْرَ ، فقال له : إِنَّ لَكَ لِأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ — وَإِنَّ
كَنْتَ لِأَتْرِيدَهُ .

ومن ذلك الأَجْرُ العَظِيمُ هَذَا الخُلُقُ ، فَأَنْتَ لَسْتَ تَرِيدُ الأَجْرَ — وَبِنَا أَنْتَ تَرِيدُ ؛
فَلَوْلَا أَنْ خَصَّصْنَاكَ بِهَذَا التَّحَرُّرِ لَكُنْتَ كَأَمْنَالِكَ فِي أَنَّهُمْ فِي أَسْرِ الأَعْوَاضِ .

قوله جل ذكره : « وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ » .

كَمَا عَرَفَهُ اللَّهُ سَبْحَانَهُ أَخْبَارَ مَنْ قَبْلَهُ مِنَ الأنْبِيَاءِ عَرَفَهُ أَنَّهُ اجْتَمَعَتْ فِيهِ مَتَفَرِّقَاتُ أَخْلَاقِهِمْ
فَقَالَ لَهُ : إِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ .

ويقال : إِنْهُ عَرَّضَ عَلَيْهِ مَفَاتِيحَ الأَرْضِ فَلَمْ يَقْبَلْهَا ، وَرَقَّاهُ لَيْلَةَ المَرَاجِ ، وَأَرَاهُ جَمِيعَ
المَمْلُوكَةِ وَالْجَنَّةِ فَلَمْ يَلْتَفِتْ إِلَيْهَا ، قَالَ تَعَالَى : « مَا زَاغَ البَصْرُ وَمَا طَعَى » فَالْتَفَتَ يَمِينًا
وَالشِّمَالًا ، وَلِهَذَا قَالَ تَعَالَى : « وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ » .. وَيُقَالُ : « عَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ » :
لَا بِالْبَلَاءِ تَنَحَّرَ ، وَلَا بِالْعَطَاءِ تَنَصَّرَ ؛ احْتَمَلَ صَلَوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهِ فِي الأَذَى شَجَّ رَأْسِهِ وَتَغَرَّه ،
وَكَانَ يَقُولُ :

« اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » . وَغَدَاً كُلُّهُ يَقُولُ : نَفْسِي نَفْسِي وَهُوَ صَلَوَاتِ اللَّهِ
عَلَيْهِ يَقُولُ : أُمَّتِي أُمَّتِي .

ويقال : عَلَّمَهُ مَحَاسِنَ الأَخْلَاقِ بِقَوْلِهِ : « خُذِ العِفْوَةَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ
الْجَاهِلِينَ » (١) .

سَأَلَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ جِبْرِيلَ : بِمَاذَا يَأْمُرُنِي رَبِّي ؟ قَالَ : يَأْمُرُكَ بِمَحَاسِنِ الأَخْلَاقِ ؛ يَقُولُ
لَكَ : صِلْ مَنْ قَطَعَكَ وَأَعْطِ مَنْ حَرَمَكَ وَاعْفُ عَمَّنْ ظَلَمَكَ ، فَتَأَدَّبَ بِهَذَا ؛ فَأَنْبَى عَلَيْهِ
وَقَالَ : « وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ » .

قوله جل ذكره : « فَسَتَبْصُرُ وَبُصَيْرُونَ * بِأَيْسِكُمْ
المُفْتُونُ * »

(١) آية ١٩٩ سورة الأعراف .

إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ
سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ .

المفتون : المجنون لأنه فُتِنَ أى مُحِنَ بالجنون .

« فَلَا تُطِعِ الْمُكَذِّبِينَ » .

معبودك واحدٌ فليكن مقصودك واحداً . . وإذا شهدت مقصودك واحداً فليكن
مشهودك واحداً .

« وَذُوا لَوْ تَدَّهِنُ فَيُدْهِنُونَ » .

مَنْ أَصْبَحَ عَلِيلاً تَمَّتْ أَنْ يَكُونَ النَّاسُ كُلُّهُمْ مَرَضَى . . وَكَذَا مَنْ وَسَمَ بِكَيِّْ الْهَجْرَانِ
وَدَّ أَنْ يُشَارِكَهُ فِيهِ مَنْ عَادَاهُ .

« وَلَا تُطِيعْ كُلَّ حَلَّافٍ مَهِينٍ »

وهو الذى سقط من عيننا ، وأقمناه بالبعد عنا .

« هَمَّازٍ مَشَاءٍ بِنَمِيمٍ »

محبوبٍ عننا مُعَدِّبٍ بِخِذْلَانِ الْوَقِيعةِ فِي أَوْلِيَانِنَا .

« مَتَاعٍ لِلْخَيْرِ (١) »

مُهَانٍ بِالشُّحِّ ، مَسْلُوبِ التَّوْفِيقِ .

« مُعْتَدٍ أَثِيمٍ »

مَنْعُوعِ الْحَيَاءِ ، مُشْتَتٍ فِي أَوْدِيَةِ الْحَرَمَانِ .

« عَتُلٌّ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٍ »

لثيم الأصل ، عديم الفضل ، شديد الخصومة بباطله ، غير راجعٍ فى شىءٍ من الخير

إلى حاصله .

« أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ * إِذَا تُتْلَىٰ

عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالِ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ »

(١) عند الجمهور - هو الوليه بن المغيرة ، وكان يقول لبنيه العشرة : من أسلم منكم منعتهم رفدى .

(أى: لا تطعه لأن كان ذا مالٍ وبنين.. ثم استأنف الكلام فقال)^(١): إذا تلى .. فأبْلِهَا
بالتكذيب ، وَحَكَمَ أَنَّ الْقُرْآنَ مِنَ الْأَسَاطِيرِ .

« سَسِمَهُ عَلَى الْخُرطومِ »

أى سنجعل له فى القيامة على أنفه تشويهاً لصورته كى يُعْرِفَ بها .

قوله جل ذكره : « إِنَّا بَلَوْنَاكُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ

إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ » .

أى امتحنناهم^(٢) .. حين دعا عليهم النبى صلى الله عليه وسلم ، فابتلاهم الله بالجوع ، حتى
أكلوا الجِيفَ — كما بلونا أصحاب الجنة ، قيل: إن رجلاً من أهل اليمن كانت له جنة مشمرة وكان
له ثلاثة بنين ، وكان للمساكين كل ما تعداه المنجّل فلم يجده من الكرم ، فإذا طُرِحَ على
البساط فكل شىء سقط عن البساط فهو أيضاً للمساكين ، فما أخطأه القطفُ من نخله وكرمه
يدّعه للمساكين ، وكان يجتمع منه مال ، فلما مات هو قال وَرَثَتُهُ : إنَّ هَذَا الْمَالُ تَفَرَّقَ بَيْنَا ،
وليس يمكننا أن نفعَلَ ما كان يفعلهُ أبونا ، وأقسموا ألا يُعْطُوا للفقراء شيئاً ، فأهلك الله
جَنَّتَهُمْ ؛ فندمو وتابوا .

وقيل : أْبْدَلَهُمُ اللَّهُ جَنَّةً حَسَنَةً ، فَأَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّ جَنَّتَهُمْ وَقْتَ الصَّبْحِ قَبْلَ أَنْ تَفْطِنَ
المساكينُ ، ولم يقولوا : إن شاء الله :

« فطاف عليها طائفٌ من ربك وهمُ

نائمون * فأصبحت كالصريم » .

أرسل عليها من السماء آفةً فأحرقت ثمارهم . وأصبحت « كالصريم » أى كالليل
المسودّ ، فنادى بعضهم بعضاً وقت الصبح : أن اغدوا على حرثكم إن أردتم الصرام ، فانطلقوا

(١) ما بين القوسين موجود فى ص وغير موجود فى م .. والمعنى : لا تطعه — مع هذه النقائص والمثالب —
ليساره وحظه من الدنيا وكثرة أولاده .

(٢) يقصد أهل مكة حين دعا عليهم الرسول : اللهم اشدد وطأتك على مضر ، واجعلها عليهم سنين كسنى
يوسف .

لا يرفعون أصواتهم فيما بينهم لئلا يسمعه أحدٌ . وتصدوا إلى الصرام « على حرِّدٍ » أى :
قادرين عند أنفسهم ، ويقال : على غضبٍ منهم على المساكين .

فلما رأوا الجنةَ وقد استوصِلَتْ قالوا : ليست هذه جنتنا !!

ثم قالوا : بل هذه جنتنا . . . ولكننا حرِّمنا خيرها .

قال أوسطهم : أى أعدلهم طريقةً وأحسنهم قولاً :

« أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ ؟ »

أى : تستننون وتقولون : إن شاء الله (١) .

« قالوا سبحان ربنا إنا كنا ظالمين »

ثم أقبل بعضهم على بعض يتلاومون ، ويقولون :

« عسى ربنا أن يُبدِلنا خيراً منها

إِنَّا إِلَى رَبِّنَا رَاغِبُونَ » .

قال تعالى : « كذلك العذاب » لأهل مكة « ولَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ » :

وهكذا (٢) تكون حالُ مَنْ له بدايةٌ حسنةٌ ويجدُ التوفيقَ على التوالى ، ويحْتَنِبُ المعاصى ،
فيعُوْضُهُ اللهُ فى الوقتِ نشاطاً ، وتلوُّحٌ فى باطنه الأحوالُ . فإذا بَدَرَ منه سوءٌ دعوى أو تَرَكَ
أدبٌ من آدابِ الخدمةِ تَنَسَّدَتْ عليه تلكَ الأحوالُ ويقعُ فى قُرْبِهِ (٣) من الأعمالِ . فإذا حَصَلَ منه
بالعباداتِ إخلالٌ ، ولبعضِ الفرائضِ إهمالٌ — انقلبَ حالُه ، ورُدَّ من الوصالِ إلى البعادِ ،
ومن الإقترابِ إلى الاعترابِ عن البابِ ، فصارت صفوتهُ قسوةً . . . وإن كان له بعد ذلك
توبةٌ ، وعلى ما سَلَفَ منه ندامةٌ — فقد فات الأمرُ من يده ، وقبلما يصل إلى حاله .

(١) هذا أيضاً رأى مجاهد ، فجعل قول : إن شاء الله من التسبيح ، وهذه هى حقيقة تقديم المشيئة ، فهى
تزييه لله بأن لا شيء إلا بمشيئته .

(٢) هذه الإشارة موجّهة إلى أرباب السلوك يقصد بها إلى التوضيح أن العبرة بالخواتيم ، وينبغى الاهتمام بهذه
الفقرة كلها عند بحثنا عن « وصايا القشيري المرادين » .

(٣) جمع أقره وهو ما أسود من الجلد وتقرش .

ولا يبعد أن ينظر إليه الحقُّ بأفضاله ، فيقبله بعد ذلك رعايةً لما سَلَفَ في بدايته من أحواله فإنَّ الله تعالى رءوفٌ بعباده .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٍ النَّعِيمِ » .

الذين يتقون الشُّرْكَ والكُفْرَ ، ثم المعاصيَ والنِّسْوَةَ ، لهم عند الله الثوابُ والأجرُ .

قوله جل ذكره : « أَفَجَعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ ؟ *

مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ؟ ! * أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ ؟ »

كيف تحكمون ؟ هل لديكم حجة ؟ أم لكم كتاب فيه تدرسون ؟ أم لكم مناهج فيها تحكمون ؟ والمقصود من هذه الأسئلة نفي ذلك .

قوله جل ذكره : « يَوْمَ يُكْشَفُ عَن سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ

إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ » .

« عَن سَاقٍ » : أَي عَن شِدْقَةِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ .

ويقال في التفسير : عَن سَاقِ الْعَرْشِ .

يُؤْمَرُونَ بِالسُّجُودِ ؛ فَأَمَّا الْمُؤْمِنُونَ فَيَسْجُدُونَ ، وَأَمَّا الْكُفَّارُ فَتَشَدُّ أَسْوَاقُهُمْ فَلَا تَنْحَنِي .

وقيل : يَكْشَفُ الْمَرِيضُ عَن سَاقِهِ — وَقْتَ التَّوْفِي — لِيُبْصَرَ ضَعْفَهُ ، وَيَقُولُ الْمُؤَدَّنُ :

حَيٌّ عَلَى الصَّلَاةِ — فَلَا يَسْتَطِيعُ .

وعلى الجملة فقد خَوَّفَهُمْ بِهَذِهِ الْقَائِلَةِ : إِمَّا عِنْدَ اتِّهَامِهِمْ فِي الدُّنْيَا أَوْ ابْتِدَائِهِمْ فِي الْآخِرَةِ .

« وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى

السُّجُودِ وَهُمْ سَائِمُونَ » .

يَدَّكَّرُهُمْ بِذَلِكَ لِيَزِدَادُوا حَسْرَةً ، وَلِتَكُونَ الْحُجَّةُ عَلَيْهِمْ أَبْلَغَ .

قوله جل ذكره : « فَذَرْنِي وَمَنْ يُكَذِّبُ بِهِذَا الْحَدِيثِ

سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ » .

سنقرّبهم من العقوبة بحيث لا يشعرون .

والاستدراجُ : أن يُريد الشيء ويَطْوِي عن صاحبه وَجَهَ الْقَصْدِ فيه ، ويُدرِجُه إليه شيئاً

بعد شيء ، حتى يأخذه بفتنة .

ويقال : الاستدراج : التمكن من النعم مقروناً بنسيان الشكر (١) .

ويقال : الاستدراجُ : أنهم كلما ازدادوا معصيةً زادهم نعمةً .

ويقال : أَلَا يُعَاقِبُهُ فِي حَالِ الزَّلَّةِ ، وإنما يؤخّر العقوبة إلى ما بعدها .

ويقال : هو الاشتغال بالنعمة مع نسيان المنعم .

ويقال : الاغترارُ بطول الإسهال .

ويقال : ظاهرٌ مضبوطٌ وباطنٌ مُشَوَّشٌ .

قوله جل ذكره : « وَأْمُرْ لِي لِمَنْ لَمْ يَأْتِكُمْ مَعَهُ كِتَابٌ مِنْ رَبِّكَ فَاعْلَمُوا » .

أُمِّهِمْ .. ثم إذا أخذتهم فأخذي أليمٌ شديدٌ .

قوله جل ذكره : « أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَفْرَمٍ

مُتَّقِلُونَ » .

أى : ليس عليهم كلفةٌ مقابل ما تدعوهم إليه ، وليست عليهم غرامة إن هم اتبعوك .. فأنتم

لا تسأل أجراً .. فما موجبات التأخّر وترك الاستجابة ؟

« أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُمُونَ ؟ » .

أَمْ عِنْدَهُمْ شَيْءٌ مِنَ الْغَيْبِ افتردوا به وأوجب لهم ألا يستجيبوا ؟ » .

(١) في النسختين (بلسان) وهي خطأ قطعاً ، فقد اشتبهت على كلا الناسخين . ويؤيده رأينا قول سفيان الثوري

في « سنندرجهم » نسيف عليهم النعم وننسيم الشكر (القرطبي ١٨٠ ص ٢٥١) .

قوله جل ذكره : « فاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ

كصاحب الخوتِ إذ نادى وهو مكظوم » .

صاحب الخوت : هو يونس عليه السلام ، نادى وهو مكظوم : مملوء بالغيظ على قومه .

فلا تستعجلُ — يا محمد — بمتوبة قومك كما استعجل يونس فلقى ما لقي ، وتثبت عند جريان حكمتنا ، ولا تعارض تقديرنا .

« لولا أن تداركته نعمة من ربِّه لنبيذ

بالعراء وهو مذموم » .

أى : لولا أن الله رحمه بفضله لطرح بالفضاء وهو مذموم ولكن :

« فاجتبه ربُّه فجعله من الصالحين » .

فاصطفاه واختاره ، وجعله من الصالحين بأن أرسله إلى مائة ألف أو يزيدون .

قوله جل ذكره : « وإن يكاد الذين كفروا ليزلقونك

بأبصارهم » .

كانوا إذا أرادوا أن يُصيبوا شيئاً بأعينهم جاؤا ثلاثة أيامٍ ، ثم جاؤوا ونظروا إلى ذلك

الشيء قائلين : ما أحسنه من شيء ! فكان يسقط المنظور في الوقت . وقد فعلوا ذلك بالنبي صلوات الله عليه ، فقالوا : ما أفصحه من رجل ! ولكن الله سبحانه حفظه ، ومن بذكره عليه (١) .

(١) نذبه إلى نقطة هامة .. ورود اسم القشيري عند القرطبي لا يعنى أنه إمامنا عبد الكريم القشيري صاحب هذا الكتاب ، بل ربما كان أحد أبنائه الستة .. فكلهم أئمة . وربما كان ابنه أبا نصر عبد الرحمن (انظر القرطبي الجزء العشرين ص ٥٤) وليس أدل على ذلك من المعارضة بين قول القشيري هنا وما جاء عند القرطبي في ص ١٨ ص ٢٥٥) قال القشيري : وفي هذا نظر لأن الإصابة بالعين إنما تكون مع الاستحسان والإعجاب لا مع الكراهية والبغض ، ولهذا قال : ويقولون إنه مجنون) - أى يذسبونك إلى الجنون إذا رأوك تقرأ القرآن .

سُورَةُ الْحَاقَّةِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » كلمة عزيزة تحتاج في سماعها إلى سَمْعٍ عزيزٍ لم يُستعمل في سماع الغيبة ، وتحتاج في معرفتها إلى قلبٍ عزيزٍ لم يتبدّل في الغفلة والغبية ، لم ينظر صاحبه بعينه إلى ما فيه رُتبة ، ولم تتبع نفسه اللبس (١) والطبّة (٢) .

قوله جل ذكره : « الْحَاقَّةُ * مَا الْحَاقَّةُ * وما أدراك ما الْحَاقَّةُ » .

« الْحَاقَّةُ » : اسمٌ للقيامة لأنها تَحْقُ (٣) كلَّ إنسانٍ بعمله خَيْرِهِ وشرِّه .

« وما أدراك ما الْحَاقَّةُ ؟ » : استفهام يفيد التعظيم لأمرها ، والتفخيم لشأنها .

قوله جل ذكره : « كَذَّبَتْ ثمودُ وَعَادُ بِالْقَارِعَةِ » .

ذَكَرَ في هذه السورة : الذين كَذَّبُوا رُسُلَهُمْ من الأمم ، وَأَصْرُوا على كُفْرِهِمْ ، ولم يقبلوا النصيحة من أنبيائهم ، فأهلكهم ، وانتقم لأنبيائه منهم .

والفائدة في ذِكْرِهِمْ : الاعتبارُ بهم ، والتحرُّرُ عمَّا فعلوا لئلا يُصيَّبَهم ما أصابهم .

وعقوبة هذه الأمةِ مُوجَلَةٌ مُؤَخَّرَةٌ إلى القيامة ، ولكنَّ خواصَّهم عقوبتهم مُعَجَّلَةٌ ؛ فقومٌ

(١) هكذا في ص أما في م فهي (اللهو) .

(٢) هكذا في ص وهي في م (الطبيرة) وقد رجحنا - وهو ترجيح بعيد - أنها قد تكون (الطبيرة) بمعنى الخلق والمهارة الناتجين عن الحيلة والتدبير ، وربما كانت (ولم يتبع مع نفسه اللين والطبيرة فالنفس أعدى الأعداء) .

(٣) لأنها تحق كل مجاز في دين الله أي كل مخاصم (وهو قول الأزهري) . وحاتمة أي خاصمه وادعى كل واحد منهما الحق (الصحيح) .

من هذه الطائفة إذا أشاعوا سِرًّا ، أو أضعوا أدباً يعاقبهم برياح الحجة^(١) ، فلا يَبْقَى في قلوبهم أثرٌ من الاحتشام للدين ، ولا يَمَّا كان لهم من الأوقات ، ويصيرون على خَطَرٍ في أحوالهم بأن يُمْتَحِنُوا (بالاعتراض على التقدير)^(٢) والقِسْمَة .

وأما فرعون وقومه فكان عذابهم بالفرق . . . كذلك مَنْ كان له وقتٌ فارغٌ وهو بطاعة ربِّه مُسْتَفِلٌّ ، والحقُّ عليه مُقْبِلٌ — فإذا لم يشكرْ النعمة ، وأساء أدبه ، ولم يَعْرِفْ قَدْرَ ما أنعم اللهُ به عليه رَدَّه الحقُّ إلى أسباب النفرقة ، ثم أغرقه في بحار الاشتغال فينسى مَشْرَبُهُ ، ويصير على خَطَرٍ بأن يُدْرِكَهُ سُخْطُ الحقِّ وغَضَبُهُ .

قوله جل ذكره : « إِنَّا لَنَّا طَعْنَى الْمَاءِ حَمَلْنَا كُمْ فِي الْجَارِيَةِ » .

وكذلك تكون منته على خواصِّ أوليائه حين يسلمهم في سفينة العافية ، والكون يتلاطم في أمواج بحار الاشتغال على اختلاف أوصافها ، فيكونون بوصف السلامة ، لا مُتَارَعَةً ولا محاسبة لهم مع أحد ، ولا تَوَقَّعَ شيءٍ من أحدٍ ؛ سالون من الناس ، والناسُ منهم سالون .

قوله جل ذكره : « فَإِذَا نَفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ » .

بدأ في وصف القيامة والحساب . .

« يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ » .

وفي كلِّ نفسٍ مع هؤلاء القوم^(٣) محاسبة ومطالبة ، منهم مَنْ يستحق المعاقبة ، ومنهم من يستحق المعاقبة .

(١) في الإشارة قياس على الرياح التي أهلكت عاداً .

(٢) موجود في ص أما في م فهي (الإعراض) فقط .

(٣) يقصد أهل الجهادات والمذات .

قوله جل ذكره : « فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِعَيْنِهِ فَيَقُولُ

هَؤُلَاءِ أَقْرَبُوا كِتَابِيَةَ * إِنِّي ظَنَنْتُ

أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَةَ » .

يسلم له السرورُ بنعمة الله ، ويأخذ في الحمد والمدح .

« فهو في عيشةٍ راضيةٍ » .

القَوْمُ — غداً — في عيشةٍ راضيةٍ أي مرَضِيَّةٍ لهم ، وهؤلاء القوم — اليومَ — في عيشةٍ راضيةٍ ، والفرق بينهما أنهم — غداً — في عيشة راضيةٍ لأنه قد قُضِيَتْ أوطارُهم ، وارتفعت مآربُهم ، وحصلت حاجاتُهم ، وهم — اليومَ — في عيشةٍ راضيةٍ إذ كَفَّوْا مآربَهم فَدَفَعَ عن قلوبِهم حوائجَهم ؛ فليس لهم إرادةٌ شيء ، ولا تمسُّهم حاجةٌ . وإنما هم في رَوْحِ الرضا . . فعيشُ أولئك في العطاء ، وعيشُ هؤلاء في الرضا ؛ لأنه إذا بدا عِلْمٌ من الحقيقة أو معنى من معانيها فلا يكون ثمة حاجة ولا سؤال . ويقال لأولئك غداً .

« كَلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ

في الأيامِ الخالية » .

ويقال لهؤلاء : اسمعوا واشهدوا . . اسمعوا منَّا . . وانظروا إلينا ، واستأنسوا بقربنا ،

وطالعوا جمالنا وجلالنا . . فآتم بنا ولنا .

قوله جل ذكره : « وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ

فَيَقُولُ : يَا لَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابِيَةَ *

وَلَمْ أُدْرِ مَا حِسَابِيَةَ * يَالَيْتَهَا كَانَتْ

الْقَاضِيَةَ » .

هناك — اليومَ — أقوامٌ مهجورون تتصاعد حسراتُهم ، ويتضاعف أُنْيُهم — ليْلَهُم

ونهارَهُم — فاليْلُهم ويليُّ ونهارَهُم بُعَادٌ ؛ تَكَدَّرَتْ مشارِبُهُم ، وخربت أوطانُ أَنْسِهِم ،

ولا بكَاؤُهُم يُرْحَمُ ، ولا أُنْيُهُم يُسْمَعُ . . فعندَهُم أَنَّهُم مُبْعَدُونَ . . وهم في الحقيقة من الله

مرحومون ، أسبلَ عليهم الستَرَ فَصَغَّرَهُم في أعينِهِم — وهم أكرمُ أهلِ القصةِ كما قالوا :

لا تُنْكِرُنْ جِجْدِي هَوَاكَ فَإِنَّمَا ذَاكَ الْجِجْدُ عَلَيْكَ سَتَرْتُ مُسَبَّلُ
قوله جل ذكره : « فإِذَا أُقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ *
وما لا تبصرون . » .

« لا » : صلة والمعنى : أقسم ؛ كأنه قال : أقسم بجميع الأشياء ، لأنه لا ثالث لما يبصرون
وما لا يبصرون . وجواب القسم :

« إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ » .

أى وجيه عند الله . وقول الرسول الكريم هو القرآن أو قراءة القرآن .
وما هو بقول شاعر ولا بقول كاهن أى أن محمداً ليس شاعراً ولا كاهناً بل هو :
« تنزيلٌ من رب العالمين » .

قوله جل ذكره : « وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ *
لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ * ثُمَّ لَقَطَعْنَا
منه الوتيت » .

أى لو كان محمدٌ يكذب علينا لمنعناه منه وعصمناه عنه ، ولو تعمد لعد بناه . والقول بعصمة
الأنبياء واجب . ثم كان لا ناصر له منكم ولا من غيركم ، وهذا القرآن :

« وَإِنَّهُ لَتَذَكُّرَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ * وَإِنَّا لَنَعْلَمُ
أَنَّ مِنْكُمْ مُّكَدِّبِينَ * وَإِنَّهُ لَخَبْرَةٌ
عَلَى الْكَافِرِينَ * وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ » .

حقُّ اليقين هو اليقين فالإضافة هكذا إلى نفس الشيء (١) .

وعلوم الناس تختلف في الطرق إلى اليقين خفاءً وجللاء ؛ فما يقال عن الفرق بين علم اليقين
وعين اليقين وحقُّ اليقين يرجع إلى كثرة البراهين ، وخفاء الطريق وجلائه ، ثم إلى كون
بعضه ضرورياً وإلى بعضه كسبياً ، ثم ما يكون مع الإدراكات (٢) .

(١) لو كان اليقين نعماً لم يجوز أن يضاف إليه كما لا تقول : هذا ورد الأحمر ، فالإضافة هنا - كما
يرى القشيري - إلى الشيء نفسه . فإن القرآن حق يقينٌ ويقينٌ حق .

(٢) انظر محاولة القشيري التفارقة بين معانيها في رسالته ص ٤٧ .

سُورَةُ الْمَعَارِجِ

قوله جل ذكره: « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » كلمة من قالها وجدَّ جمالها ، ومَن شهد بها شهد جلالها .

وليس كلُّ مَنْ قالها نالها ، ولا كلُّ من احتلها^(١) عرَفَ جلالها .

كلمة رقيقة عن إدراكِ الأبوابِ منيعة ، كلمة على الحقيقة الصمدية دالة ، كلمة لا بُدَّ للعبدِ من ذِكْرِها في كلِّ حالة .

قوله جل ذكره: « سأل سائلٍ بعذابٍ واقعٍ » .

الباء في « بعذابٍ » بمعنى عن ، أى سأل سائل^(٢) عن هذا العذابِ لِمَنْ هو؟

قال تعالى :

« للكافرين ليس له دافعٌ * مِنْ

اللهِ ذى المعارجِ » .

هذا العذاب للكافرين ليس له دافع من الله ذى المعارج ؛ فهذا العذابُ من الله .

ومعنى « ذى المعارجِ » ذى الفضلِ ومعالي الدرجاتِ التى يُبَلِّغُ إليها أوليائه .

قوله جل ذكره: « تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ

كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ » .

(١) هكذا في النسختين ، ولو صحَّ أنها هكذا في الأصل فربما كان المعنى : ليس كلُّ من ادَّعى أنه يجلبه وتديروه ومهارته وحذقه وصل إليها قد عرف أسرارها .

(٢) هو النضر بن الحارث قال : إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم . وربما تكون سأل بمعنى دعا ، ويكون السائل هو النبي (ص) .

« الروح » أى جبريل ، فى يومٍ كان مقداره ألف سنة من أيام الدنيا يعنى به يوم القيامة .

ويقال : معناه يحاسبُ الخلقَ فى يومٍ قصيرٍ ووقتٍ يسيرٍ ما لو كان الناسُ يشغلون به لكان ذلك خمسين ألف سنة ، واللهُ يُجرى ذلك ويُضيه فى يومٍ واحد .

ويقال : من أسفلِ المخلوقاتِ إلى أعلاها مسيرةُ خمسين ألف سنة للناس ؛ فاللائكةُ تخرج فيه من أسفله إلى أعلاه فى يومٍ واحد .

قوله جل ذكره : « فأصبر صبراً جميلاً » .

فأصبرٌ — يا محمد (١) — على مقاساةِ أذاهم صبراً جميلاً . والصبرُ الجميلُ ما لا شكوى فيه .
ويقال : الصبرُ الجميلُ ألا تستنقلَ الصبرَ بل تستعذبه .

ويقال : الصبرُ الجميلُ ما لا ينتظرُ العبدُ الخروجَ منه ، ويكون ساكناً راضياً .

ويقال : الصبرُ الجميلُ أن يكون على شهود المئبى .

ويقال : الصبرُ الجميلُ ما تجردَ عن الشكوى والدَّعوى .

قوله جل ذكره : « إنهم يرونه بعيداً * ونراه قريباً »

إنَّ ما هو آتٍ قريبٌ ، وما استبعدَ مَنْ يستبعدُ إلا لأنه مُرتابٌ ؛ فأما الواثقُ بالشيء فهو غيرُ مُستبعدٍ له .

قوله جل ذكره : « يومَ تكونُ السماءُ كالمُهْلِ *

وتكونُ الجبالُ كالعهنِ » .

الإشارة فيه أنه فى ذلك اليومِ مَنْ كان فى سُمُوِّ نحوته ونُبُوِّ صولته يلين ويستكين ويضعُفُ مَنْ كان يشرفُ ، ويدلُّ مَنْ كان يدلُّ .

قوله جل ذكره : « ولا يسألُ حميمٌ حمياً » .

لا يتفرَّغُ قريبٌ إلى قريبٍ ؛ فلكلِّ امرئٍ منهم يومئذ شأنٌ يُغنيه .

(١) هكذا فى ص وهى فى م (بالحمدة) وواضح فيها أنها اشتبهت على الناسخ .

ولا يَتَمَهَّدُ الْمَسَاكِينَ - في ذلك اليوم - إلا الله .

« يَبْصُرُونَهُمْ يَوْمَذُ الْمُجْرِمِ لَوْ يَفْتَدِي
مِنْ عَذَابِ يَوْمِذِهِ بَيْنِيهِ * وَصَاحِبَتِهِ
وَأَخِيهِ * وَفَصِيلَتِهِ الَّتِي تُؤْوِيهِ * وَمَنْ
فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ » .

« يبصرونهم » أى يعرفون أقدارهم ، ولكن لا تَرِقُّ قُلُوبُ بَعْضِهِمْ عَلَى بَعْضٍ .

وَيَتَمَنَّى الْمُجْرِمُ يَوْمِذِهِ أَنْ يُفْتَدِيَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ بِأَعْزَمَنْ كَانَ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا مِنْ
قَرِيبٍ وَنَسِيبٍ وَحَمِيمٍ وَوَلَدٍ ، وَبِكُلِّ مَنْ فِي الْأَرْضِ حَتَّى يَخْلُصَ مِنَ الْعَذَابِ .
« كَلَّا إِنَّهَا لَأَطْفَى » .

اسم من أسماء جهنم .

« تَزَاةٌ لِلشَّوَى » (١) .

قَلَاعَةٌ لِلْأَطْرَافِ . تَكْشِطُ الْجِلْدَ عَنِ الْوَجْهِ وَعَنِ الْعِظْمِ .

قوله جل ذكره : « تَدْعُو مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى » .

تقول جهنم للكافرين والمنافقين : يا فلان . . . إِلَى الْإِيَّ .

وَالْإِشَارَةُ فِيهِ : أَنَّ جَهَنَّمَ الدُّنْيَا تَعْلُقُ بِقَلْبِ الْمَرْءِ فَتَدْعُوهُ بِكَلَابِ الْحِرْصِ إِلَى نَفْسِهِ وَتَجْرُؤُهُ
إِلَى جَمْعِهَا حَتَّى يُوَثِّرَهَا عَلَى نَفْسِهِ وَكُلِّ أَحَدِهِ ؛ حَتَّى لَقَدْ يَبْخَلُّ بِدُنْيَاهُ عَلَى أَوْلَادِهِ وَأَعِزَّتِهِ ...
وَقَلِيلٌ مَنْ نَجَا مِنْ مَكْرِ الدُّنْيَا وَتَسْوِيلَاتِهَا .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا » .

(١) وَالشَّوَى جَمْعُ شَوَاةٍ وَهِيَ جِلْدَةُ الرَّأْسِ ، قَالَ الْأَعْمَشِيُّ :

قَالَتْ قُتَيْبَةُ : مَالَهُ قَدْ جَلَّتْ شَيْبًا شَوَاتُهُ

وَجَاءَ فِي الصَّحَاحِ : الشَّوَى جَمْعُ شَوَاةٍ وَهِيَ جِلْدَةُ الرَّأْسِ . وَهِيَ الْيَدَانُ وَالرِّجْلَانُ وَالرَّأْسُ مِنَ الْآدَمِيِّينَ ،
وَكَلُّ مَا لَيْسَ مَقْتَلًا . يُقَالُ : رَمَاهُ فَأَشَوَاهُ أَيْ لَمْ يَصِبِ الْمَقْتُلَ .

وَقَالَ الضَّحَّاكُ : تَقْرَى الْجِلْدُ وَاللَّحْمُ عَنِ الْعِظْمِ حَتَّى لَا تَبْقَى مِنْهُ شَيْبًا . وَنَرَى أَنَّ الْمَقْصُودَ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ -
أَنَّ الْعَذَابَ لَا يَقْضَى عَلَيْهِمْ ، حَتَّى يَسْتَمِرُّوا وَقَعْمًا بِهِمْ إِلَى الْأَبَدِ .

وتفسيره ما يتلوه :

« إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزَوْعًا * وَإِذَا مَسَّهُ
الْخَيْرُ مَنُوعًا » .

والهَلَجُ شِدَّةُ الْجِرِصِ مع الجَزَعِ . ويقال هَلُوعًا : مَتَقَلِّبًا فِي غِمْرَاتِ الشَّهْوَاتِ .
ويقال : يَرْضِيهِ الْقَائِلُ وَيُسَخِّطُهُ الْيَسِيرُ .

ويقال : عِنْدَ الْحَنَّةِ يَدْعُو ، وَعِنْدَ النِّعْمَةِ يَنْسَى وَيَسْمُو .

« إِلَّا الْمُصَلِّينَ * الَّذِينَ هُمْ عَلَى
صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ » .

استثنى منهم المصلين — وهم الذين يُلَازِمُونَ أَبَدًا مَوَاطِنَ الْإِفْتِقَارِ ؛ مِنْ صَلَاتِهِمْ
بِالْمَسْكَانِ (١) .

« وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ *
لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ » .

وهو الْمُتَكَفِّفُ وَالْمُتَمَكِّفُ .

وهم على أقسام : منهم مَنْ يُؤْتَرُ بِجَمِيعِ مَالِهِ ؛ فَأَمْوَالُهُمْ لِكُلِّ مَنْ فَصَدَ ، لَا يَخْضُونَ
سَائِلًا مِنْ عَائِلٍ . ومنهم مَنْ يَعْطَى وَيَمْسِكُ — وهؤلاء (٢) منهم — ومنهم مَنْ يَرَى يَدَهُ
يَدَ الْأَمَانَةِ فَلَا يَتَكَلَّفُ بِاخْتِيَارِهِ ، وَإِنَّمَا يَنْتَظِرُ مَا يُبْشَرُ عَلَيْهِ بِهِ مِنَ الْأَمْرِ ؛ إِمَّا بِالْإِمْسَاكِ فَيَقِفُ
أَوْ بِبِنْدْلِ السُّكْلِ أَوْ الْبَعْضِ فَيَسْتَجِيبُ عَلَى مَا يُطَالَبُ بِهِ وَمَا يَقْتَضِيهِ حُكْمُ الْوَقْتِ
وهؤلاء أَنَّهُمْ .

(١) صَلَّيْتَ النَّاقَةَ أَوْ الْحَامِلَ وَنَحْوَهَا اسْتَرْنَى صَلَاةً لِقَرَبِ نَتَاجِهَا (الوسيط) .

(٢) أَيْ الَّذِينَ تَتَحَدَّثُ عَنْهُمْ الْآيَةُ .

« والذين يُصَدِّقُونَ يَوْمَ الدِّينِ » .

وأما رتبتهم الاستعدادُ للموتِ قبل نزوله ، وأن يكونوا كما قيل :

مستوفزون على رجلٍ كأنهمو فقد يريدون أن يمضوا فيرتحلوا

قوله جل ذكره : « والذين هم لزوجهم حافظون *

إلا على أزواجهم أو ما مَلَكَتْ

أيمانهم فإنهم غير ملومين * فَمَنْ أَبْتغى

وراء ذلك فأولئك هم العادون » .

وإنما تكون صحبتهم مع أزواجهم للتعمُّفِ وِصْوَنِ النَّفْسِ ، ثم لا يفتاء أن يكون له ولدٌ من صلبه يذكر الله . وشرطُ هذه الصَّحبة : أن يعيش معها على ما يهبون ، والأليجرها إلى هوى نفسه ويحملها على مرادِهِ وهواه .

قوله جل ذكره : « والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون »

يحفظون الأمانات التي عندهم للخلق ولا يخونون فيها . وأماناتُ الحق التي عندهم أعضاءهم الظاهرة — فلا يدُسُّونها بالخطايا ؛ فالعِرفَةُ التي في قلوبهم أمانة عندهم من الحق ، والأسرارُ التي بينهم وبين الله أماناتٌ عندهم . والفرائضُ والوِازِمُ والتوحيدُ .. كل ذلك أماناتٌ .

ويقال : من الأمانات إقرارهم وقت الذرِّ . ويقال : من الأمانات عند العبد تلك المحبة التي أودعها اللهُ في قلبه .

قوله جل ذكره : « والذين هم بشهاداتهم قانعون » .

شهادتهم لله بالوحدانية ، وفيما بينهم لبعضهم عند بعض — يقومون بحقوق ذلك كله .

قوله جل ذكره : « قال الذين كثروا قبلكَ مُهْطِعِينَ *

عن اليمينِ وعن الشمالِ عزيزين » .

والإهْطاعُ أن يُقبِلَ يبصره إلى الشيء فلا يرفعه عنه ، وكذلك كانوا يفعلون عند النبي صلى الله عليه وسلم « وعزيب » : أي حاتمًا حاتمًا ، وجماعةً جماعةً .

« أَطْمَعُ كُلُّ أَمْرٍ مِنْهُمْ أَنْ يُدْخَلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ ؟ »

كلا .. إنك لاتدعو عن هذا ! وليس هذا بصواب ؛ فإنهم - اليوم - كفار ، وغداً يعاملون بما يستوجبون .

« فلا أقسمُ ربَّ المشارقِ والمغربِ . . . لا — هنا صلة ، والمعنى أقسم . وقد مضى القولُ في المشارقِ والمغربِ - « إنا لقادرون » على ذلك .

« فذرهم يخوضوا ويلعبوا » غاية التهديد والتوبيخ لهم .

« يومَ يخرجون من الأعداءِ سِراعاً » كأنهم يسرعون إلى أصنامهم ، شبه إسرائعهم حين قاموا من القبور بإسرائعهم إلى النَّصْبِ - اليومَ - كي يقوموا بعبادتهم إياها .

سُورَةُ نُوحٍ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » اسمٌ لَمَنْ قَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ بِقُدْرَتِهِ ، وَامْتَقَامَتِ الْأَسْرَارُ وَالْقُلُوبُ بِنَصْرَتِهِ .. دَلَّتْ الْأَفْعَالُ عَلَى جَلَالِ شَانِهِ ، وَذَلَّتِ الرَّقَابُ عِنْدَ شَهَادَةِ سُلْطَانِهِ . أَشْرَقَتْ الْأَفْطَارُ بِنُورِهِ فِي الْعُمَى ، وَأَشْرَقَتْ الْأَسْرَارُ بِظُهُورِهِ فِي الدُّنْيَا ، فَهُوَ الْمَقْدَسُ بِالْوَصْفِ الْأَعْلَى .

قوله جل ذكره : « إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ

قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ »

أَرْسَلْنَا نُوحًا بِالنَّبِوَّةِ وَالرِّسَالَةِ . « أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ » أَيْ بَانَ أَنْذَرَهُمْ وَإِرْسَالُ الرُّسُلِ مِنَ اللَّهِ فَضْلٌ^(١) ، وَهُوَ بِحَقِّ مُلْكِهِ أَنْ يَفْعَلَ مَا أَرَادَ ، وَلَمْ يَجِبْ عَلَيْهِ إِرْسَالُ الرُّسُلِ لِأَنَّ حَقِيقَتَهُ لَا تَقْبَلُ الْوَجُوبَ .

وَإِرْسَالُ الرُّسُلِ إِلَى مَنْ عَلِمَ أَنَّهُ لَا يَقْبَلُ جَائِزٌ^(٢) ، وَتَكْلِيفُهُمْ مِنْ نَاحِيَةِ الْعَقْلِ جَائِزٌ^(٣) .
فَنُوحٌ — عَلِمَ مِنْهُمْ أَنَّهُمْ لَا يَقْبَلُونَ .. وَمَعَ ذَلِكَ بَلَّغَ الرِّسَالَةَ وَقَالَ لَهُمْ : إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مَبِينٌ :

« قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مَبِينٌ *

أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَأَتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا *

(١) فِي النَّسَخَتَيْنِ (فَعَلٌ) وَهِيَ صَوَابٌ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ ذِيمَا بَعْدَ : (أَنْ يَفْعَلَ) مَا أَرَادَ وَلَكِنَّا رَجَعْنَا (فَضْلٌ) لِأَنَّ الْقَشِيرَى يَسْتَحْسِنُ اسْتِعْمَالَ (الْفَضْلِ) عِنْدَمَا يَتَحَدَّثُ عَنْ نَبِيٍّ (الْوَجُوبِ) عَلَى اللَّهِ .
(٢) كَيْ يَكُونَ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ حُجَّةً ، قَالَ تَعَالَى : «رِسَالًا مَبْشُرِينَ وَمُنذِرِينَ لئَلَّ يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ بَعْدِ الرِّسَالِ» .
(٣) وَلَكِنْ لَا عِقَابَ إِلَّا بَعْدَ إِرْسَالِ الرُّسُلِ ، لِأَنَّ الْعَقْلَ وَحْدَهُ غَيْرَ كَافٍ فِي قَطْعِ الْمَعْتَدَةِ (فَارْنَ ذَلِكَ بَأْرَاءِ الْمَعْتَدَةِ) .

« يَغْفِرُ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرُكُمْ
إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنْ أَجَلَ اللَّهُ إِذَا جَاءَ
لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ » .

يغفر لكم « من » ذنوبكم : من هنا للجنس لا للتبويض كقوله تعالى :
« فاجتنبوا الرجس من الأوثان » .

ويقال : ما عملوه دون ما هو معلوم أنهم سيفعلونه ؛ لأنه لو أخبرهم بأنه غفر لهم ذلك كان
إغراء لهم .. وذلك لا يجوز . فأبوا أن يقبلوا منه ، فقال :

« قال ربِّ إني دعوتُ قومي ليلاً
ونهاراً * فلم يزدْهم دعائى إلا فراراً » .

بَيِّنَ أَنَّ الهداية ليست إليه ، وقال : إِنْ أَرَدْتَ إِيْمَانَهُمْ فَعَلُوهُمْ بِقُدْرَتِكَ — سبحانه .
قوله جل ذكره : « وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَاراً »

وَإِنِّي مَا أزدَدْتُ لَهُمْ دَعَاءً إِلَّا أزدادوا إِصراراً وَاسْتِكْبَاراً .

ويقال : لَمَّا دَامَ بَيْنَهُمْ إِصرارُهُمْ تَوَلَّى مِنَ الإصرارِ اسْتِكْبَارُهُمْ ، قال تعالى :

« فَطال عليهم الأمدُ فَقسَّتْ قلوبهم »^(١)

قوله جل ذكره : « ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جَهَاراً * ثُمَّ إِنِّي

أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَاراً *

فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ

غَفَّاراً * يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَاراً *

وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ

جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَاراً » .

(١) آية ١٦ سورة الحديد .

ليعلم العالمون : أن الاستغفار قرعُ أبوابِ النعمة ، فمن وقعت له إلى الله حاجةٌ فإن يصل
إلى مراده إلا بتقديم الاستغفار .

ويقال : مَنْ أَرَادَ التَّفَضُّلَ فَعَلَيْهِ بِالْمُذْرِ وَالتَّنَصُّلِ .

قوله : « يرسل السماء عليكم . . . » : كان نوح عليه السلام كاملاً ازداد في بيان
وجوه الخير والإحسان زادوا هم في الكفر والنسيان .

قوله جل ذكره : « ما لكم لا ترجون لله وقاراً ؟ »

ما لكم لا تخافون لله عظمةً ؟ وما لكم لا ترجون ولا تؤمنون على توكيركم للأمر
من الله لطفًا ونعمة ؟ .

« أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ

سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا * وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ

نُورًا * وَجَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجًا »

ثم نبههم إلى خلق السموات والأرض وما فيها من الدلالات على أنها مخلوقة ، وعلى أن
خالقها يستحق صفات العلو والعزة .

ثم شكوا نوح إلى الله وقال :

« قَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي

وَاتَّبَعُوا مَنْ لَمْ يَزِدْهُ مَاءً وَوَلَدَهُ

إِلَّا خُسَارًا * وَكَفَرُوا مَكْرًا كَبِيرًا »

يعنى كبراءهم وأغنياءهم الذين ضلوا في الدنيا وهلكوا في الآخرة .

« وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى

الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا » .

وذلك بتعريف الله تعالى إياه أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن . فاستجاب الله

فيهم دعاءه وأهلكهم .

(١) سُورَةُ الْجِنِّ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » اسم عزيز به أَقْرَبَ مِنْ أَقْرَبٍ ربوبيته ، وبه أَصْرَ مَنْ أَصْرَ عَلَى معرفته ، وبه استقرَّ من استقرَّ من خلقته ، وبه ظَهَرَ مَا ظَهَرَ من مقدوراته ، وبه بَطَّنَ مَا بَطَّنَ من مخلوقاته (٢) ، فَمَنْ جَحَدَ فَبِحَدْلَانِهِ (٣) وحرمانه ، ومن وَحَدَ (٤) فَبِحَسَانِهِ وامتنانهِ .

قوله جل ذكره : « قُلْ أُوْحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنْ

الْجِنِّ قَالُوا : إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا »

قيل : إنَّ الْجِنَّ كانوا يأتون السماء فيستمعون إلى قولِ الملائكة ، فيحفظونه ، ثم يلقونه إلى الكهنة ، فيزيدون فيه وينقصون . . وكذلك كانوا في الفترة التي بين نبينا صلى الله عليه وسلم وبين عيسى عليه السلام . فلَمَّا بُعِثَ نَبِيُّنَا صلى الله عليه وسلم وَرُجِمُوا بِالشُّهُبِ عَلِمَ إبليس أنه وقع شيء (٥) فَفَرَّ جَنُودَهُ ، فَاتَى تِسْعَةَ مِنْهُمْ إلى بطن نخلة واستمعوا قراءته صلى الله عليه وسلم فَآمَنُوا ، ثم آتَوْا قَوْمَهُمْ وَقَالُوا : إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ . . . إلى آخر الآيات .

(وجاءه سبعون منهم وأسلموا وذلك قوله تعالى : « وَإِذْ اصْرَفْنَا إِيَّاكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ .. » (٦))

(١) أخطأ الناسخ في ص وجعلها (سورة المزمل) بينا التفسير جارٍ لسورة الجن .

(٢) إشارة إلى الجن .. وهنا نوع من الترابط بين إيماءات البسلة والسورة .

(٣) الباء هنا معناها (بسبب) أي أن الجاحد جحد بسبب خذلان الله في القسمة .

(٤) هكذا في ص وهي الصواب بينا هي في م (قصد) ونحن نعلم أن التشيرى يستعمل (جحد) و (وحد)

متقابلين .

(٥) «حدث شيء في الأرض» (الترمذي) .

(٦) ما بين القوسين ورد في م ولم يرد في ص ، والآية هي رقم ٢٩ سورة الأحقاف .

قوله جل ذكره : « وأنه تعالى جد ربنا ما اتخذ صاحبةً ولا ولدًا » .

الجدَّة العظمة ، والعظمة استحقاقُ نعوتِ الجلال .
« وأنه كان يقول سفيهُنا على الله شططًا » .

أراد بالسفيه الجاهل بالله يعني إبليس . والشطط السرف .
« وأنا ظننَّا أن لن تقولَ الإنسُ والجنُّ على الله كذبًا » .
في كفرهم وكتهم بالشرك .

« وأنه كان رجالٌ من الإنس يعوذون برجالٍ من الجنِّ فزادهم رهقًا » .
أى ذلةً وصغاراً ؛ فالجنُّ زادوا للإنس ذلَّةً ورهقًا^(١) (فكانوا إذا نزلوا يقولون : نعوذ ربِّ هذا الوادى فيتوهم الجنُّ أنهم على شيء فزادهم رهقًا)^(٢) حيث استعاذوا بهم .
قوله جل ذكره : « وأنهم ظنُّوا كما ظننتم أن لن يبعثَ اللهُ أحداً » .

أى ظنُّوا كما ظنَّ الكفارُ من الجنِّ ألا بعثَ ولا نشور — كما ظننتم أيها الإنس .
« وأنا لمسنَّا السماء فوجدناها ملئت حرسًا شديداً وشهبًا » .
يعنى حين منَعوا عن الاستماع .

« وأنا كُنَّا نعدُّ منها مقاعدَ للسمعِ فمن يستمع الآن يحدِّ له شهاباً رَصداً » .

(١) أى أن الجن زادوا الإنس رهقاً وهو الخطيئة والإثم حين استعاذوا بغير الله .
وقال مجاهد : زاد الإنس الجن رهقاً أى طغياناً بهذا التعمد حتى قالت الجن : سُدُّنا الإنس والجن .
(٢) ما بين القوسين موجود فى ص وغير موجود فى م .

فَالآنَ قَدْ مُنِعْنَا .

« وَأَنَا لَا نَدْرِي أَشَرٌّ أُرِيدُ بِمَنْ فِي
الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا؟ » .
« وَالْوَلِيُّ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ
لَأَسْقِيَنَاهُمْ مَاءً غَدَقًا » .

الاستقامة على الطريقة تقتضى إِكَالَ النِّعْمَةِ وَإِكْفَارَ الرَّاحَةِ . وَالْإِعْرَاضُ عَنِ اللَّهِ
يُوجِبُ تَنْقِصَ الْعَيْشِ وَدَوَامَ الْعُقُوبَةِ .

قوله جل ذكره : « وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ
اللَّهِ أَحَدًا » .

للمسجد فضيلة ، ولهذا خصَّه الله سبحانه وأفرده بالذكر من بين البقاع ؛ فهو محلُّ العبادة ..
وكيف يُحَلُّ العابد عنده إذا حلَّ محلَّ قَدَمِهِ (١) ؟ ! .

ويقال : أَرَادَ بِالْمَسَاجِدِ الْأَعْضَاءَ الَّتِي يَسْجُدُ عَلَيْهَا ، أَخْبَرَ أَنَّهَا لِلَّهِ ، فَلَا تَعْبُدُوا بِمَا لِلَّهِ غَيْرَ اللَّهِ .
قوله جل ذكره : « وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا
يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا » .

لما قام عبد الله يعنى محمداً عليه السلام يدعو الخلق إلى الله كاد الجنُّ والإنس يكونون
مجمعين عليه ، ينعونونه عن التبليغ ، قل يا محمد :

« قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا
وَلَا رَشَدًا * قُلْ إِنِّي لَنْ يُخَيِّرَنِي مِنَ
اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ
مُلْتَجِدًا » .

لَا أَقْدِرُ أَنْ أَدْفَعَ عَنْكُمْ ضَرًّا ، وَأَوْسُقَ لَكُمْ خَيْرًا .. فَكُلُّ شَيْءٍ مِنَ اللَّهِ . وَلَنْ أَجِدَ
مِنْ دُونِهِ مُلْتَجَأً إِلَّا :

(١) العبارة غامضة وتحتاج إلى توضيح .. وربما قصد النشيري إلى أنه إذا كان المسجد وهو محل قدم العابد
مكرماً .. فما بالك بالعابد نفسه ، ومجله عند الله ؟ .

« إِبْلَاقًا مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ »

فَلَنْ يُنَجِّبَنِي مِنَ اللَّهِ إِلَّا تَبِيعَنِي رِسَالَاتُهُ بِأَمْرِهِ .

« وَمَنْ بَعَصَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا » .

قوله جل ذكره : « قُلْ إِنْ أَدْرَى مَا تُوعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا »

أى : لا أَدْرَى مَا تُوعَدُونَ مِنَ الْعُقُوبَةِ ، وَمَنْ قِيَامَ السَّاعَةِ أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدٌ ؟ فَكُونُوا عَلَى حَذَرٍ . وَيَجِبُ أَنْ يَتَوَقَّعَ الْعَبْدُ الْعُقُوبَاتِ أَبَدًا مَعَ مَجَارَى الْأَنْفَاسِ لِيَسْلَمَ مِنَ الْعُقُوبَةِ .

قوله جل ذكره : عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظَاهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا * إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ »

فِيظَلُّهُ بِقَدْرِ مَا يَرِيدُهُ .

« لِيَعْلَمَ (١) أَنْ قَدْ أُبْلَغُوا رِسَالَاتِ رَبِّهِمْ وَأَخَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا » .

أُرْسِلَ مَعَ الْوَحْيِ مَلَائِكَةٌ قُدَّامَهُ وَخَلْفَهُ . . . هُمْ مَلَائِكَةُ حَنْظَلَةَ ، يُحْفَظُونَ الْوَحْيَ مِنَ الْكُهْنَةِ وَالشَّيَاطِينِ ، حَتَّى لَا يَزِيدُوا أَوْ يَنْقُصُوا الرِّسَالَاتِ الَّتِي يَحْمِلُهَا . . . وَاللَّهُ يَعْلَمُ ذَلِكَ ، وَأَخَاطَ عِلْمُهُ بِهِ .

(١) قرأ ابن عباس (رضي الله عنهما) أى يعلم الناس أن الرسل قد أبلغوا رسالات ربهم .

سُورَةُ الْمُرْمَلِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » : الحادثاتُ باللهِ حَصَلَتْ ، قلوبُ العارفينِ باللهِ عَرَفَتْ ما عَرَفَتْ وأرواحُ الصّديقينِ باللهِ أَلْفَتْ مَنْ أَلْفَتْ وفُهُومُ الموحّدينِ بساحاتِ جلاله وقَوَّتْ ، ونفوسُ العابدينِ بالعجزِ عن استحِطاقِ عبادته اتَّصَفَتْ وعقولُ الأولينِ والآخِرينِ بالعجزِ عن معرفةِ جلاله اعترفت .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الْمُرْمَلُ * قُمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا »

أى : المتزمل المتلفّف في ثيابه . وفي الخبر : أنه كان عند نزول هذه الآية عليه مِرْطٌ من شعيرٍ ووَبرٍ ، وقالت عائشة رضى الله عنها : كان نصفه على . وأنا نائمة ، ونصفه على رسول الله وهو يُصَلِّي ، وطول المِرْطِ أربعة عشر ذراعاً^(١) .

« نِصْفَهُ أَوْ أَنْقِصْ مِنْهُ قَلِيلًا * أَوْ زِدْ

عليه ورتّل القرآن ترتيلاً » .

قم الليل إلا قليلاً ، نصفه بدّل منه ؛ أى : قم نصف الليل ، وأَنْقِصْ من النصف إلى الثلث أو زِدْ على الثلث ، فكان عليه الصلاة والسلام في وجوب قيام الليل مُحَبَّباً ما بين ثلث الليل إلى النصف وما بين النصف إلى الثلث . وكان ذلك قبل فَرَضِ الصلوات الخمس ، ثم نُسِخَ بعد وجوبها على الأمة — وإن كانت بقيت واجبة على الرسول صلى الله عليه وسلم .

ويقال : يَا أَيُّهَا الْمُرْمَلُ بأعباء النبوة . . قم الليل .

(١) معنى هذا : أن السورة مدنية وليست مكية ، لأن النبي لم يبعث إلا في المدينة .

ويقال: يأيها الذي يُخْفِي ما خصصناه به قُمْ فَأَنْذِرْ... إِنَّا نَصْرُكَ^(١) .
ويقال: قُمْ بنا... يَا مَنْ جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُن فِيهِ كُلُّ النَّاسِ... قُمْ أَنْتَ
فَلَيْسَكُنُ السَّكَلُ... وَلْتَقُمْ أَنْتَ .

ويقال: لَمَّا فَرَضَ عَلَيْهِ الْقِيَامَ بِاللَّيْلِ أَخْبَرَ عَنْ نَفْسِهِ لِأَجْلِ أُمَّتِهِ وَإِكْرَامًا لِشَأْنِهِ وَقَدْرِهِ .
وفي الخبر: « أَنَّهُ يَنْزِلُ كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا ... » وَلَا يُدْرِي التَّوْبِيلَ لِلْخَبِيرِ^(٢) ،
أَوْ أَنَّ التَّوْبِيلَ مَعْلُومٌ .. وَإِلَى أَنْ يَنْتَهِيَ إِلَى التَّوْبِيلِ فَلِلْأَحْبَابِ رَاحَاتٌ كَثِيرَةٌ ، وَوَجُوهٌ
مِنَ الْإِحْسَانِ مَوْفُورَةٌ .

قوله جل ذكره: « وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ ثِقِيلًا »

إِزْتَعَ بِسِرِّكَ فِي فَهْمِهِ ، وَتَأَنَّ بِلِسَانِكَ فِي قِرَاءَتِهِ .
« إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا » .

قيل: هو القرآن . وقيل: كلمة لا إله إلا الله .

ويقال: الوحي؛ وسماه ثقيلاً أى خفيفاً على اللسان ثقيلاً في الميزان .

ويقال: ثقیل أى: له وزن وخطر . وفي الخبر: كان إذا نزل عليه القرآن — وهو على
ناقته — وضعت جرائنها^(٣) ، ولا تكاد تتحرك حتى يُسْرَبِيَّ عنه .

وروى ابن عباس: أَنَّهُ سُورَةُ الْأَنْعَامِ نَزَلَتْ مَرَّةً وَاحِدَةً فَبَرَكَتْ نَاقَةُ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ثِقَلِ الْقُرْآنِ وَهَيْبَتِهِ .

ويقال « ثقيلاً » سماعه على مَنْ جَعَلَهُ .

(١) هذان تخرجان مجازيان للفظه (المزمل) .

(٢) هذا الخبر فعلا كان موضع نظر؛ فقد روى عن طريقين عن أبي هريرة على الشك، ففي صحيح مسلم
عن أبي هريرة قال: قال رسول الله (ص): إذا مضى شطر الليل—أو ثلثاه ينزل الله عز وجل إلى السماء الدنيا»
وفي رواية أخرى: « ينزل الله عز وجل إلى سماء الدنيا كل ليلة حين يمضي ثلث الليل الأول فيقول: أنا الملك،
أنا الملك من ذا الذي يدعوني فأستجيب له؟ من ذا الذي يسألني فأعطيه؟ من ذا الذي يستغفرنى فأغفر له؟ فلا يزال
كذلك حتى يضيء الفجر» . وخرجه ابن ماجه من حديث ابن شهاب عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن الرسول (ص)
قال: ينزل ربنا تبارك وتعالى حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول... وهكذا انظم الحديث والقرآن .

(٣) أى: صدرها .

ويقال: « تَقِيلًا بِعَيْنِهِ — إِلَّا عَلَىٰ مِنْ أَيْدٍ بِقُوَّةِ سَمَاوِيَةٍ ، وَرُبِّي فِي حِجْرِ التَّقْرِيبِ »
قوله جل ذكره: « إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأًا
وَأَقْوَمُ قِيَلًا » .

أى : ساعات الليل ، فكلُّ ساعةٍ تحدثُ فهي ناشئة^(١) ، وهي أشدُّ وطْأً أى : مُوَطَّاةٌ
أى : هي أشدُّ موافقةً للسانِ والقلبِ ، وأشدُّ نشاطاً .
ويحتمل : هي أشدُّ وأغلظُ على الإنسان من القيام بالنهار .
« وأقوم قِيلاً » أى : أبينُ قولاً .

ويقال : هي أشدُّ مواطاةً للقلبِ وأقوم قِيلاً لأنها أبعدُ من الرياء ، ويكون فيها حضورُ
القلبِ وسكونُ السرِّ أبلغُ وأتمُّ .

قوله جل ذكره : « إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا » .

أى : سبْحًا فى أعمالك ، والسبح : الذهابُ والسرعة ، ومنه السباحة فى الماء .

فاللغنى : مذهبُك فى النهارِ فيما يَشْفُئُكَ كثيرةٌ — واللَّيْلُ أَخْلَى لَكَ .

قوله جل ذكره : « وَأَذْكُرُ اسمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلُ إِلَيْهِ
تَبَتُّيلًا » .

أى : انقطعَ إليه انقطاعاً تاماً .

« رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ

إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا » .

الوكيلُ مَنْ تَوَكَّلُ إِلَيْهِ الْأُمُورُ ؛ أى : تَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَكِلْ أُمُورَكَ إِلَيْهِ ، وَثِقْ بِهِ .

ويقال : إنك إذا اتخذتَ من الخلقين وكيلاً اختزلوا مالكَ وطلبوك بالأجرة ،

وإذا اتخذتني وكيلاً أَوْفَّرُ عَلَيْكَ مَالَكَ وَأُعْطِيكَ الْأَجْرَ .

(١) قال ابن مسعود : الحبشة يقولون : نشأ أى قام .

فكان ناشئة الليل مصدر بمعنى قيام الليل ... مثل خاطئة وكاذبة .. فإذا افترضنا أنها كلمة شائعة الاستعمال عند الحبشة فهذا المعنى فإنها ذات أصل عربى أيضاً .

ويقال : وكيف ينفق عليك من مالك ، وأنا أرزقك وأنتق عليك من مالي .

ويقال : وكيف من هوفي القدر دونك ، وأنت تترفع أن نكلمة كثيراً . وأنا ربك
وسيدك وأحب أن تكلمني وأكلمك .

قوله جل ذكره : « وأصبر على ما يقولون وأهجرهم
هَجْرًا جِيلًا » .

الهَجْرُ الجِيلُ : أن تعاشرهم بظاهرك وتباينهم بسرِّك وقلبك .

ويقال : الهجرُ الجليل ما يكون لحق ربك لا يحط نفسك .

ويقال : الهجرُ الجليل ألا تكلمهم ، وتكلمني لأجلهم بالدعاء لهم .

وهذه الآية منسوخة بآية القتال^(١) .

قوله جل ذكره : « وذري والمكذِّبين أولي النعمة

ومهلهم قليلاً » .

أى : أولي النعمة^(٢) ، وأنظرهم قليلاً ، ولا تهتم بشأنهم ، فإن أكيفك أمرهم .

قوله جل ذكره : « إن لدينا أنكالا وجحما * وطعاما

ذا غصة وعذابا ألياً » .

ثم ذكر وصف القيامة فقال :

« يوم ترجف الأرض والجبالُ

وكانت الجبالُ كثيباً مهيباً » .

(١) قال قتادة : كان هذا قبل الأمر بالقتال ، ثم أمر بعد بقتالهم وقتلهم فنسخت آية القتال ما كان قبلها

من الترك . (القرطبي) ح ١٩ ص ٤٥ .

(٢) هم صناديد قريش ، ورؤساء مكة من المشركين .

وقال يحيى بنى سلام : إنهم بنو المغيرة .

وقالت عائشة : لما نزلت هذه الآية لم يكن إلا يسيراً حتى وقمت وقعة بدر .

ثم قال :

« إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَاهِدًا
عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَى فِرْعَوْنَ
رَسُولًا » .

يعنى : أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَاهِدًا عَلَيْكُمْ « كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَى فِرْعَوْنَ
رَسُولًا » ، « فَعَصَى فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أُخْذًا وَّيْلًا » قهقلا .

« فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا » من هَوَاهِ بِصِيرٍ | الْوَلَدَانُ شَيْبًا — وهذا على
ضَرْبِ الْمَثَلِ .

« السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ » أى بذلك : اليوم لهوله (١) .

ويقال : مُنْفَطِرٌ بِاللَّهِ أَى : بِأَمْرِهِ .

« كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا » : فَمَا وَعَدَ اللَّهُ سَيَصْدَقُهُ .

« إِنَّ هَذِهِ تَذَكُّرَةٌ » : يعنى : هذه السورة ، أو هذه الآيات مَوْعِظَةٌ ؛ فَمَنْ اتَعَزَّ

بِهَاسِدٍ .

« إِنَّ رَبَّكَ » يا محمد « يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثَيْ اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ وَطَائِفَةٌ مِنْ

الَّذِينَ مَعَكَ » مِنَ الْمُؤْمِنِينَ .

« وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ » فهو خَالِقُهُمَا « عَلِمَ أَنَّ لَنْ تُحْصَوْهُ » وتطيعوه .

« فَتَأْتِبُ عَلَيْكُمْ » أى : حَفَّفَ عَنْكُمْ (٢) ، « فَاقْرَأُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ » من خمس آيات

إلى ما زاد . ويقال : من عَشْرٍ آياتٍ إِلَى مَا يَزِيدُ (٣) .

(١) هكذا فى م وهى فى ص (لقوله) والصواب ؛ ما جاء فى م كما هو واضح من السياق .

(٢) كان الرجل لا يدرى متى نصف الليل من ثلثه فيقوم حتى يصبح بخافة أن يخطئ فانتفخت أقدامهم ، وانتفخت ألوأهم ، فرحمهم الله وخفف عنهم (مقاتل) .

(٣) قال الحسن : من قرأ مائة آية فى ليلة لم يحاجه القرآن ، وقال كعب : كُتِبَ مِنَ الْقَائِنِينَ .

وفى حديث مسند عبد الله بن عمرو : أن النبي (ص) قال : «من قام بمشر آيات لم يكتب من الغافلين ، ومن قام بمائة آية كتب من الفائزين ، ومن قام بألف آية كتب من المقنطرين (= أعطى من الأجر قنطاراً) » خرجه أبو داود الطيالسى فى مستده .

« عَلِمَ أَنَّ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرَضَى وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ » يسافرون ، ويعلم أصحاب الأعدار ، فَذَسَخَ عَنْهُمْ قِيَامَ اللَّيْلِ .

« وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ » المفروضة .

« وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا » مضى معناه .

« وَمَا تَقَدَّمُوا لَكُمْ مِنَ الْخَيْرِ تَجِدُوهُ » أى : ما تقدموا من طاعة تجدوها عند الله ثواباً

هو خير لكم من كل متاع الدنيا .

سُورَةُ الْمَدَّثَرِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » كلمة سماعها نزهة قلوب النقراء ، كلمة سماعها بهجة أسرار الضعفاء ، راحة أرواح الأحياء ، قوة قلوب الأولياء ، سآوة صدور الأصفياء ، قرة عيون أهل البلاء .
قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴿١﴾ قُمْ فَأَنْذِرْ » .
يأيها المدثر بثوبه .

وهذه السورة من أول ما أنزل من القرآن . قيل : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب إلى حراء قبل النبوة ، فبدا له جبريل في الهواء ، فرجع الرسول إلى بيت خديجة وهو يقول « دثروني دثروني » فدثر بثوب فنزل عليه جبريل وقال : « يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ، قُمْ فَأَنْذِرْ » (١) .
وقيل : أيها الطالب صرف الأذى عنك بالدثار اطلبه بالإندار .

ويقال : قُمْ بنا ، وأسقط عنك ما سوانا ، وأنذر عبادنا ؛ فلقد أقتناك بأشرف المواضع ، ووقفناك بأعلى المقامات .

ويقال : لما سكن إلى قوله : « قُمْ » وقام قطع سيرة عن السكون إلى قيامه ، ومن الطمانينة في قيامه .

قوله جل ذكره : « وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ » .

(١) حدث جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله (ص) : جاورت بحراء شهراً ، فلما قضيت جوارى نزلت فاستبطنت بطن الوادي ، فتوديت ، فنظرت أمامي وخلقى وعن يميني وعن شمالي فلم أر أحداً ، ثم نوديت فنظرت فلم أر أحداً ، ثم نوديت فرفعت رأسي فإذا جبريل على عرش في الهواء فأخذتني رجفة شديدة فأنتيت خديجة فقلت : دثروني . فصبوا على ماء . رواه البخاري بهذه النهاية : دثروني وصبوا على ماء بارداً فدثروني وصبوا على ماء بارداً فنزلت : يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ » .

كَبْرَهُ عَنْ كُلِّ مَلَكٍ ، وَوَضِعِ وَفَضْلٍ ، وَعِلَّةٍ وَخَلْقٍ .

« وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ » .

طَهَّرْ قَلْبَكَ عَنِ الْخَلَائِقِ أَجْمَعِ ، وَعَنْ كُلِّ صِفَةٍ مَذْمُومَةٍ .

وَطَهَّرْ نَفْسَكَ عَنِ الزَّلَّاتِ ، وَقَالَكَ عَنِ الْحَالَاتِ ، وَسِرِّكَ عَنِ الْاَلْتِفَاتِ .

ويقال : أَهْلَكَ طَهَّرْتَهُمْ بِالْوَعظِ ؛ قَالَ تَعَالَى : « هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ » (١) ، فَيَعْبُرُ عَنْهُمْ

— أحياناً — بِالثِيَابِ وَاللِّبَاسِ .

قوله جل ذكره : « وَالرُّجُزَ فَاهْجُرْ » .

أى : المَعاصِيَ . وَيُقَالُ : الشَّيْطَانُ . وَيُقَالُ : طَهَّرْتُ قَلْبَكَ مِنَ الْخَطَايَا وَأَشْغَالَ الدُّنْيَا .

ويقال : مَنْ لَا يَصِحُّ جِسْمُهُ لَا يَجِدُ شَهْوَةَ الطَّعَامِ كَذَلِكَ مَنْ لَا يَصِحُّ قَلْبُهُ لَا يَجِدُ

حِلَاوَةَ الطَّاعَةِ .

« وَلَا تَمُنُّنْ تَسْتَكْبِرُ » .

لَا تُعْطِ عِطَاءَ تَطْلُبُ بِهِ زِيَادَةً عَلَى مَا تُعْطِيهِ .

ويقال : لَا تَسْتَكْبِرُ الطَّاعَةَ مِنْ نَفْسِكَ .

ويقال : لَا تَمُنُّنْ بِعَمَلِكَ نَفْسُكَ تَسْتَكْبِرُ عَمَلِكَ ، وَتُعْجَبُ بِهِ .

« وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ » .

أى : أَنْتِ تُوَدِّى فِي اللَّهِ . . فَاصْبِرِي عَلَى مَقَاسَةِ أَذَاهِمِ .

قوله جل ذكره : « فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ * فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ

يَوْمٌ عَسِيرٌ * عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ » .

يعنى : إِذَا قَامَتِ الْقِيَامَةُ ، فَذَلِكَ يَوْمٌ عَسِيرٌ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ هَيِّنٍ .

قوله جل ذكره : « ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا » .

(١) آية ١٨٧ سورة البقرة .

أى : لا تهتمّ بشأنهم ، ولا تحتملْ ؛ فإنّي أ كفيك أمرهم .
إني خلقتُه وحدي ؛ لم يشارِكْني في خلقي إياه أحدٌ .
ويحتملُ : خلقتُه وحده لا ناصرَ له .

قوله جل ذكره : « وجعلتُ له مالاّ ممدوداً *
وبينَ شهوداً » .

حضوراً معه لا يحتاجون إلى السّقرِ .

« ومهدتُ له تمهيداً » .

أراد : تسهيلَ التصرفِ ، أى : مكنتُه من التصرفِ في الأمور^(١) .

« ثمّ يطمعُ أنْ أزيدَ » .

يطمعُ أنْ أزيدَه في النعمة :

« كلاً ، إنّه كانَ لآياتنا عنيداً » .

جحدوا .

« سألهمُ صعدوا » .

سأهمه على مشقةٍ من العذاب .

« إنّه فكّرَ وقَدَّرَ * فقتلَ كيف

قَدَّرَ * ثمّ قُتِلَ كيف قَدَّرَ » .

أى : لم يُعِنَ كيف فكّرَ ، وكيف قَدَّرَ ، ويعنى به : الوليد بن المغيرة^(٢) الذي قال في النبي

صلى الله عليه وسلم : إنّه ليس بشاعرٍ ولا بمجنونٍ ولا بكذابٍ ، وإنّه ليس إلا ساحرٌ ، وما يأتي

به ليس إلا سحرٌ يُروى :

(١) واضح من هذا أن القشيري يؤمن بحرية الإنسان ، وأن الجبرية عنده ليست مطلقة .

(٢) كان الوليد يدعى ربحانة قريش فلما سمعت منه واصفاً القرآن : والله إن له خلابة وإن عليه لطلاوة وإن أعلاه لمثمر ، وإن أسفله لمغدق ... « قالت قريش : صبأ الوليد لتصبون قريش كلها ، فلما ذهب إليه أبو جهل ليحتري . قال له بعد أن فندت مزاعمهم : ما هو إلا ساحر ! أما رأيتموه يفرق بين الرجل وأهله وولده ومواليه ؟

« ثُمَّ نَظَرَ * ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ (١) *
 ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ * قَالَ :
 إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ * إِنَّ هَذَا
 إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ * سَأَصْلِيهِ سَقَرًا *
 وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرٌ * لَا تُبْقِي وَلَا تَذَرُ *
 لَوَاحٍ لِّلْبَشَرِ » .

لا تَبْقَى لِحِمًا ، وَلَا تَذَرُ عَظْمًا ، تحرق بشرة الوجه وتَسْوَدُّهَا ، من لاحتها الشمس ولوَّحَتْه .
 « عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ » .

قال المشركون : نحن جَمَعٌ كثير .. فما يفعل بنا تسعة عشر ؟ ! فأَنْزَلَ اللهُ سبحانه :

« وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً
 وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمُ إِلَّا فِتْنَةً لِّلَّذِينَ
 كَفَرُوا لِيَسْتَيَقِنَ الَّذِينَ آمَنُوا
 الْكِتَابَ وَيَزِدَّادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا
 وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ
 وَالْمُؤْمِنُونَ » .

فيزداد المؤمنون إيمانًا ، ويقول هؤلاء : أى فائدة في هذا القَدَرُ ؟ قال تعالى :

« كَذَلِكَ يُضِلُّ اللهُ مَنْ يَشَاءُ
 وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » .

ثم قال :

« وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ
 وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِّلْبَشَرِ » .

أى : تقاصرت علومُ الخلقِ فلم تتعلَّقْ إِلَّا بمقدار دون مقدار ، والذي أحاط بكل شيء علمًا
 هو الله — سبحانه .

(١) بَسَرَ أى كَلَجَ وجهه وتغير لونه .

« كَلًّا وَالْقَمَرَ » .
 كَلًّا — حرفُ رَدِّعٍ وتَنْبِيهِ ؛ أَى : ارتدعوا عما أنتم عليه ، وانقبهوا لَنَبِيهِ .
 وَأَقْسَمُ بِهَذِهِ الْأَشْيَاءِ « كَلًّا وَالْقَمَرَ » : أَى بِالْقَمَرِ ، أَوْ بِقَدْرَتِهِ عَلَى الْقَمَرِ .
 وَبِاللَّيْلِ إِذَا أَدْبَرَ .. وَقُرْيَىءِ « وَدَبَّرَ » أَى : مَضَى ، « وَالصُّبْحِ إِذَا أَسْفَرَ » أَى : تَجَلَّى
 « إِنَّهَا لِإِحْدَى الْكُبْرَى » .

أَى : النَّارُ لِإِحْدَى الدَّوَاهِي الْكُبْرَى .

ويقال في « كَلَّا وَالْقَمَرَ » إشارةً إلى أبقار العلوم إذا أخذ هلالها في الزيادة بزيادة البراهين ، فإنها تزداد ، ثم إذا صارت إلى حدِّ التمام في العلم وبلغت الغاية تبدو أعلام المعرفة ، فالعلم يأخذ في النقصان ، وتطلع شمسُ المعرفة ، فسكنا أنه إذا قَرُبَ الْقَمَرُ من الشمس يزداد نقصانه حتى إذا قرب من الشمس تماماً صار محاقاً — كذلك إذا ظهر سلطانُ العرفانِ تأخذ أبقارُ العلوم في النقصان لزيادة المعارف ؛ كالسراج في ضوء الشمس وضياء النهار . « واللَّيْلِ إِذَا أَدْبَرَ » أَى إِذَا انكشفت ظُلمُ البواطن ، « وَالصُّبْحِ إِذَا أَسْفَرَ » وتجلَّت أنوار الحقائق في السرائر .. إنها لِإِحْدَى الْعِظَامِ 1 وذلك من باب التخويف من عودة الظلم إلى القلوب^(١) .

« نَذِيرًا لِلْبَشَرِ » في هذا تحذيرٌ من الشواغل التي هي قواطع عن الحقيقة ، فيحذروا الساكنة والملاحظة إلى الطاعات والموافقات .. فإنها — في الحقيقة — لا خطرَ لها^(٢) .
 « لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَدَمَّرَ أَوْ يَتَأَخَّرَ » عن الطاعات .. وهذا على جهة التهديد .
 قوله جل ذكره : « كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ » .

أَى : مرتبنة بما عملت ، ثم استثنى :

« إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ » .

(١) من خصائص أسلوب القشيري — كما أوضحنا ذلك في كتابنا عنه — أنه كثيراً ما يستعين بمظاهر الطبيعة : الليل والنهار — والقمر والشمس والجبال والمطر والبحار وغير ذلك كي يوضح عن طريق ذلك دقائق العلم الصوفي .
 (٢) يقصد أن نظرة الإنسان إلى عمله ، وإعطاء هذا العمل قيمة .. من قبيل دعوى النفس .. المهم في الطريق فضل الله واجتياؤه الله .

قال : لمنهم غير مرتين بأعمالهم ، ويقال : هم الذين قال الله تعالى في شأنهم : « هؤلاء في الجنة ولا أبالي » ! .

وقيل : أطفال المؤمنين ^(١) .

« في جنات يتساءلون * عن المجرمين *
ما سلككم في سقر ؟ * قالوا لم نك
من المصلين * ولم نك نطعم
المسكين * وكنا نخوض مع
الخائضين * وكنا نكذب بيوم
الدين » .

هؤلاء يتساءلون عن المجرمين ، ويقولون لأهل النار إذا حصل لهم إشراف عليهم :
ما سلككم في سقر ؟ قالوا : ألم نك من المصلين ؟ ألم نك نطعم المسكين ؟ .

وهذا يدل على أن الكفار مخاطبون بتفصيل الشرائع .

« وكنا نخوض مع الخائضين » : نشرع في الباطل ، ونكذب بيوم الدين .

« حتى أتانا اليقين » .

وهو معاينة القيامة .

« فما نفعهم شفاعة الشافعين » .

أى : لا تنالهم شفاعة من يشفع .

« فمأ لهم عن التذكرة معرضين ^(٢) »

والتذكرة : القرآن :

« كأنهم حمر مستنفرة * فرَّت

من قسورة » .

(١) قال ابن عباس : هم الملائكة . وقال علي بن أبي طالب : هم أولاد المؤمنين لم يكتبوا فيرتبوا بكرهم .
وقال الضحاك : الذين سبقت لهم من الله الحسنى . وقال مقاتل : هم الذين كانوا على بين آدم يوم النحر . والله أعلم .
(٢) معرضين منصوب على الحال من المأمور الميم في (لهم) ، وفي اللام معنى الفعل فانتصاب الحال على معنى الفعل .

كأنهم محرّمون نافرة فرّت من أسدٍ (١)

« بَلَّ يُرِيدُ كُلُّ أَمْرٍ مِنْهُمْ أَنْ
يُؤْتَى صُحُفًا مُنْشَرَةً » .

بل يريد كل منهم أن يُعطى كتاباً منشوراً .

« كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ » .

أى : كَلَّا لَا يُعْطَوْنَ مَا يَتَمَنُّونَ لَهُمْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ .

« كَلَّا لِيُنْهَى تَذَكُّرًا * فَمَنْ شَاءَ
ذَكَرَهُ » .

إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ — لَا أَنْ تَشَاءُوا

« هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى » .

أَهْلٌ لِأَنْ يَتَّقَى .

« وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ » .

وَأَهْلٌ لِأَنْ يَغْفِرَ لِمَنْ يَتَّقَى — إِنْ شَاءَ .

(١) القسورة بلسان العرب : الأسد ، أو أول الليل ، أو الشديد . وبلسان الحبشة : الزمّة .

سُورَةُ الْقِيَامَةِ

قوله جل ذكره: « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » كلمة عزيزة مَنْ سَمِعَهَا بِشَاهِدِ الْعِلْمِ اسْتَبْرَحَ ، وَمَنْ سَمِعَهَا بِشَاهِدِ الْمَعْرِفَةِ تَحَيَّرَ . .
فَالْعُلَمَاءُ فِي سَكُونِ بَرَاهِنِهِ ، وَالْعَارِفُونَ فِي دَهْشِ سُلْطَانِهِ . . أَوْلَئِكَ فِي نَجْمِ عُلُومِهِمْ ، فَأَحْوَالُهُمْ
صَحْوٌ فِي صَحْوٍ ، وَهَوْلَاءُ فِي شَمْسِ مَعَارِفِهِمْ : فَأَوْقَاتُهُمْ مَحْوٌ فِي مَحْوٍ . . فَشَتَانِ مَا هُمَا ! !

قوله جل ذكره: « لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ » .

أى : أقسم بيوم القيامة

« وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ » .

أى : أقسم بالنفس اللوامة ، وهى النفسُ التى تلوم صاحبها ، وتعرف نقصانَ حالها .

ويقال : غداً .. كلُّ نَفْسٍ تَلُومُ نَفْسَهَا : إِمَّا عَلَى كُفْرِهَا ، وَإِمَّا عَلَى تَقْصِيرِهَا — وَعَلَى هَذَا
فَالْقَسَمُ يُكُونُ بِإِضْمَارِ « الرَّبِّ » أَى : أَقْسَمُ بِرَبِّ النَّفْسِ اللَّوَّامَةِ . وَلَيْسَ لِلْوَمِ النَّفْسُ فِي الْقِيَامَةِ
خَطَرٌ — وَإِنْ حُمِلَ عَلَى الْكُلِّ^(١) وَلَكِنَّ الْفَائِدَةَ فِيهِ بَيَانٌ أَنَّ كُلَّ النَّفُوسِ غَدًا — سَتَكُونُ
عَلَى هَذِهِ الْجُمْلَةِ . وَجَوَابُ الْقَسَمِ قَوْلُهُ : بَلَى ...

قوله جل ذكره: « أَلَيْسَ الْإِنْسَانُ أَلَّنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ ؟ »

أليظن أننا لن نبعثه بعد موته ؟

« بَلَى قَادِرِينَ عَلَى أَنْ نُسَوِّيَ بَنَانَهُ »

« قادرين » نصب على الحال ؛ أَى بلى ، نسوى بنانه فى الوقت قادرين ، وتقدر أَى نجعل

(١) هكذا فى م وهى الصراب أما فى ص فهى (الاكل) وهى خطأ قطعاً .

أصابع يديه ورجليه شيئاً واحداً كخُفِّ البعير وظلف الشاة .. فكيف لا تقدر على إعادته؟!
« بل يُرِيدُ الإنسانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ » .

يُقَدِّمُ الزَّلَّةَ ويؤخر التوبة . ويقول : سوف أتوب ، ثم يموت ولا يتوب . ويقال : يعزم^(١)
على ألا يستكثر من معاصيه في مستأنف^(٢) وقته ، وبهذا لا تَنْجَلُ — في الوقت — عقدةُ
الإصرار من قلبه ، وبذلك لا تصحُّ توبته ؛ لأن التوبة من شرطها العزم على ألا يعودَ إلى مثل
ما عمِلَ . فإذا كان استجلاء الزَّلَّةِ في قلبه ، وتفكر في الرجوع إلى مثلها - فلا تصح ندامته .

قوله جل ذكره : « يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ التَّيْمَامَةِ ؟ »

على جهة الاستبعاد ، فقال تعالى :

« فَإِذَا بَرِقَ الْبَصْرُ * وَخَسَفَ الْقَمَرُ *

وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ * يَقُولُ

الإنسانُ يومئذٍ أَيْنَ الْمَفْرُءُ ؟ » .

« بَرِقَ بكسر الراء معناها تحيّر ، « وَبَرِقَ » بفتح الراء شَخَّصَ (فلا يَطْرِفُ) من البريق ،

وذلك حين يُقَادُ إلى جهنم بسبعين ألف سلسلة ، كل سلسلة بيد سبعين ألف مَلَكٍ ، لها زفير
وشهيق ، فلا يَبْقَى مَلَكٌ ولا رسولٌ إِلَّا وهو يقول : نفسى نفسى !

« وَخَسَفَ الْقَمَرُ وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ » كأنهما ثوران عقيران^(٣) .

ويقال : يجمع بينهما في ألأ نوراً لهما .

(١) هكذا في موهى الصواب أما في في ص فهى (يعزم) وهى خطأ قطعاً بدليل ما بعدها... من شرطها (العزم) .

(٢) أى : في المستقبل .

(٣) قال ابن عباس وابن مسعود : جمع بينهما أى قرن بينهما في طلوعهما من المغرب أسودين مكورين
مظلمين مقرنين كأنهما ثوران عقيران .

وفي مستدأبي داود الطيالسي عن يزيد الرقائشي عن أنس يرفعه إلى النبي (ص) قال : قال رسول الله ص :
« إن الشمس والقمر ثوران عقيران في النار » .

« يقول الإنسان يومئذ أين المنز؟ » وللفرّ موضع الفرار إليه ، فيُقال لهم :
« كَلَّا لَا وَزَرَ »

اليوم ، ولا مَهْرَبَ من قضاء الله^(١) .

« إلى ربك يومئذ المستقر » .

أى : لا مَحِيدَ عن حُكْمِهِ .

« يُنبِئُوا الْإِنْسَانَ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ
وَأَخَّرَ » .

أى : يَعْرِفُ مَا أَسْأَلَنَهُ^(٢) من ذنوب أحصاها الله — وإن كان العبدُ نسيها .

« بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بِصِيرَةٌ *
وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرَهُ » .

للإنسان على نفسه دليل علامة وشاهد ؛ فأعضاؤه تشهد عليه بما عمله .

ويقال : هو بصيرةٌ وَحُجَّةٌ على نفسه في إنكار البعث .

ويقال : إنه يعلم أنه كان جاحداً كافراً ، ولو أتى بكلِّ حجةٍ فلن تُسمع منه ولن تنفعه .

قوله جل ذكره : « لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَتَمَجَّلَ بِهِ *

إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ * فَإِذَا قَرَأَهُ
فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ » .

لا تستعجل في تلقف القرآن على جبريل ، فإنَّ علينا جمعه في قلبك وحفظه ، وكذلك

علينا تيسير قراءته على لسانك ، فإذا قرأناه أى : جمعناه في قلبك وحفظك فاتبع بإقرائك جمعه .

« ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ » .

نُبيِّنُ لك ما فيه من أحكام الحلال والحرام وغيرها . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم

يستعجل في التلقف مخافة النسيان ، فنهى عن ذلك ، وضمن الله له التيسير والتسهيل .

(١) الوزر في اللغة ما يلجأ إليه من حصن أو جبل أو نحوها : قال الشاعر :

لعدوى ما ألقى من وزر من الموت يدركه والكبر

(٢) هكذا في م وهي في ص (أسفله) وهي خطأ من الناسخ .

قوله جل ذكره : « كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ * وَتَذَرُونَ

الْآخِرَةَ » .

أى : إنما يحملهم على التكذيب للقيامة والنشر أنهم يحبون العاجلة في الدنيا ، أى : يحبون البقاء في الدنيا .

« وتذرون الآخرة » : أى : تتركون العملَ للآخرة . ويقال : تكفرون بها .

قوله جل ذكره : « وَجوهٌ يومئذٍ ناضرةٌ * إلى ربها

ناظرة » .

« ناضرة » : أى مشرقة حسنة ، وهى مشرقة لأنها إلى ربها « ناظرة » أى رائية لله . والنظر المقرون بـ « إلى » مضافاً إلى الوجه^(١) لا يكون إلا الرؤية ، فالله تعالى يخلق الرؤية في وجوههم في الجنة على قلب العادة ، فالوجوه ناظرة إلى الله تعالى .

ويقال : العين من جملة الوجه (قاسم الوجه)^(٢) يتناوله .

ويقال : الوجه لا ينظر ولكن العين في الوجه هي التي تنظر ؛ كما أن النهر لا يجرى ولكن الماء في النهر هو الذى يجرى ، قال تعالى : « جنات تجري من تحتها الأنهار » .

ويقال : فى قوله : « وجوه يومئذ ناضرة » دليل على أنهم بصفة الصحو ، ولا تتداخلهم حيرة ولا دَهَش ؛ فالنضرة من أمارات البسط لأن البقاء فى حال اللقاء أتم من اللقاء .

والرؤية عند أهل التحقيق تقتضى بقاء الرأى ، وعندهم استهلاك العبد فى وجود الحق أتم ؛ فالذين أشاروا إلى الوجود رأوا الوجود أعلى من الرؤية .

قوله جل ذكره : « وَوُجوهٌ يومئذٍ باسرةٌ * تظنُّ أن

يُفعلُ بها فاقرةٌ » .

(١) مضافاً إلى (منسوبة إلى) .

(٢) ما بين القوسين وارد فى ص ولم يرد فى م وهو هام فى توضيح السياق .

« باسرة » : أى كالحلة عابسة . « فاقرة » أى : داهية^(١) وهى بقاؤهم فى النار على التأيد .
تظن أن يخلق فى وجوههم النظر^(٢) .

ويحتمل أن يكون معنى « تظن » : أى يخلق ظناً فى قلوبهم يظهر أثره على وجوههم .
« كلاً إذا بلغت التراقي * وقيل من راق * وظن أنه
الفراق * والتفت الساق بالساق *
إلى ربك يومئذ المساق » .

أى ليس الأمر على ما يظنون ؛ بل إذا بلغت نفوسهم التراقي^(٣) ، وقيل : من راق ؟
أى يقول من حوله : هل أحد يرقيه ؟ هل طيب يداويه ؟ هل دواء يشفيه؟^(٤) .
ويقال : من حوله من الملائكة يقولون : من الذى يرقى برُوحه ؛ أملائكة الرحمة
أو ملائكة العذاب ؟ .

« وظن أنه التراق » : وعلم الميت أنه الموت .
« والتفت الساق بالساق » : ساقا الميت . فتتقرن شدة آخر الدنيا بشدة أوّل الآخرة .
« إلى ربك يومئذ المساق » أى الملائكة يسوقون روحه إلى الله حيث يأمرهم بأن يحملوها
إليه : إما إلى عليين — ثم لها تفاوت درجات ، وإما إلى سبعين — ولها تفاوت دركات .
ويقال : الناس يُكفنون بدن الميت ويفسلونه ويصلون عليه .. والحق سبحانه يُلبس
روحه ما تستحق من الحلال ، ويفسله بماء الرحمة ، ويصلى عليه وملائكته .
قوله جل ذكره : « فلا صدق ولا صلى * ولكن
كذب وتولى » .

(١) الفاقرة لها معان كثيرة منها : الداهية ، والأمر العظيم ، والشر ، والهلاك ، ودخول النار . وهى فى الأصل : الومس على أنف البعير بجديدة أو نار حتى يخلص إلى العظم .
(٢) العبارة هكذا فى م أما فى ص فهى (..... الظن) بدلا من (النظر) ، ويمكن قبول عبارة م على أساس
ن (النظر) أمر عظيم - وهو أحد معانى (الفاقرة) كما قلنا .. ولكننا نرجح - والله أعلم - أن العبارة ربما كانت
فى الأصل على هذا النحو : [تظن : (أى) يخلق فى وجوههم (الظن)] فحق هذا الظن مخلوق فى وجوههم من قبل الله ..
وربما يتأيد ما ذهبنا إليه بما جاء بعدها مباشرة .

(٣) جمع (ترقوة) : العظام التى تكتنف مقدم الحلق من أعلى الصدر ، وهى موضع الحشيرة .
(٤) مدروف الأرقية ولادواء للموت .. ولكنهم يتساءلون هكذا على وجه التحير عند الإشفاء على الموت .

يعنى : الكافر ما صدق الله ولا صلى له ، ولكن كذب وتولى عن الإيمان . وتدل الآية على أن الكفار مُحَاطَبُونَ بتفصيل الشرائع .

« ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى » .

أى : يتبختر ويحتال .

« أَوْلَىٰ لَكَ فَأَوْلَىٰ » .

العربُ إذا دَعَتْ على أحدٍ بالكره قالوا : أولى لك! وهنأ أنتع اللفظَ اللفظَ على سبيلِ المبالغة . ويقال : معناه الويلُ لك يومَ تَحْيَا ، والويلُ لك يومَ تَمُوتُ ، والويلُ لك يومَ تُبْعَثُ ، والويلُ لك يومَ تدخلُ النارَ (١) .

« أَتَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى » .

مَهْمَلًا لَا يُكَلِّفُ أ؟ . ليس كذلك .

« أَلَمْ يَكُ نَفْثَةً مِّن مَّيِّ يُمْنِي * ثُمَّ كَانَ عِلْقَةً

فَخَلَقَ نَسَوَى * فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ

الذَّكَرَ وَالْأُنثَى » .

« من منى يمى » أى تُثْنَى فى الرَّحْم ، ثم كان علقه أى : دماغ عبيطاً (٢) ، فسوى أعضاءه فى بطن أمه ، ورَكَّبَ أجزائه على ما هو عليه فى الخلقه ، وجعل منه الزوجين : إن شاء خَلَقَ الذَّكَرَ ، وإن شاء خَلَقَ الأنثى ، وإن شاء كليهما .

« أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى ؟ » .

أليس الذى قدر على هذا كله بقادر على إحياء الموتى ؟ فهو استنهام فى معنى التقرير (٣) .

(١) فى معنى « الويل لك » تقول الخنساء :

همت بنفسى كل الهموم فأولى لنفسى أولى لها
سأحمل نفسى على آلسة فأما عليها وإما لها

ويقال : إن الرسول هدد أبا جهل بهاتين الآيتين .. حتى إذا كان يوم بدر ، ضرب الله عنقه وقتل شر قتله .

(٢) اللحم العبيط : الطرى الذى لم ينضج (الوسيط) .

(٣) هكذا فى م وهى الصواب أما فى ص فهى (التقدير) بالبدال وهى خطأ .

سُورَةُ الْإِنْسَانِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » اسمٌ جَبَّارٌ تَوَحَّدَ فِي آرَالِهِ بِوصفِ جبروته ، وَتَفَرَّدَ فِي آبَادِهِ بِبَعثِ مَلَكُوتِهِ ؛ فَأَزَلَهُ أَبَدُهُ ، وَأَبَدَهُ أَزَلُهُ ، وَجبروته مَلَكُوتُهُ ، وَمَلَكُوتُهُ جبروته .
أَحَدِيُّ الوَصْفِ ، صَمَدِيُّ الذَاتِ ، مُقَدَّسُ النِّعَمِ ، وَاحِدُ الجَلَالِ ، قَرُّدُ التَّعَالَى ، دَائِمُ العِزِّ ، قَدِيمُ البَقَاءِ .

قوله جل ذكره : « هل أتى على الإنسان حينٌ من الدهرِ

لم يكن شيئاً مذكوراً » .

فِي التفسير : قَدْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً لَهُ خَطَرٌ وَمَقْدَارٌ . قِيلَ : كَانَ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَرْبَعِينَ سَنَةً مَطْرُوحاً جَسَدُهُ بَيْنَ مَكَّةَ وَالطَّائِفِ . ثُمَّ مِنْ صَاصَالٍ أَرْبَعِينَ سَنَةً ، ثُمَّ مِنْ حِمَاٍ مَسْنُونٍ أَرْبَعِينَ سَنَةً ، ثُمَّ خَلَقَهُ بَعْدَ مِائَةِ وَعِشْرِينَ سَنَةً ^(١) .

وَيَقَالُ : « هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ . . . » : أَي لَمْ يَأْتِ عَلَيْهِ وَقْتُ إِلا كَانَ

مَذْكُوراً إِلَيَّ .

وَيَقَالُ : هَلْ غَفَلْتُ سَاعَةً عَنْ حِفْظِكَ ؟ هَلْ أَلْقَيْتُ — لِحِظَةً — حَبْلَكَ عَلَى غَارِبِكَ ؟

هَلْ أَخْلَيْتُكَ — سَاعَةً — مِنْ رِعَايَةِ جَدِيدَةٍ وَحِمَايَةِ مَزِيدَةٍ .

قوله جل ذكره : « إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْقَةٍ أَمْشَاجٍ

نَبْتَلِيهِ فِجْلِنَاهُ سَمِيعاً بَصِيراً » .

(١) وزاد ابن مسعود أربعين سنة فقال : وأقام وهو من تراب أربعين سنة فتم خلقه بعد مائة وستين سنة ثم نفخ فيه الروح (حكاه الماوردي) .

« من نطفة » : أى من قطرة ماء ، « أمشاج » : أخلط من بين الرجل والمرأة .
ويقال : طوراً نطفة ، وطوراً علقّة ، وطوراً عظماً ، وطوراً لَحْمًا .

« نبتله » : نمتحنه ونختبره . . وقد مضى معناه . « فجعلناه سميعاً بصيراً » .

« إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا
وَإِمَّا كَفُورًا » .

أى : عَرَفْنَاهُ الطَّرِيقَ ؛ أى طَرِيقَ الخَيْرِ والشرِّ .

وقيل : إِمَّا لِلشَّوَاةِ ، وَإِمَّا لِلسَّعَادَةِ ، إِمَّا شَاكِرًا مِنْ أَوْلِيَائِنَا ، وَإِمَّا أَنْ يَكُونَ كَافِرًا
مِنْ أَعْدَائِنَا ؛ فَإِنْ شَكَرَ فَبِالتَّوْفِيقِ ، وَإِنْ كَفَرَ فَبِالْخِلْدَانِ .

قوله جل ذكره : « إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلْسِلًا
وَأَغْلَالًا وَسَعِيرًا » .

أى : هَيَّأْنَا لَهُمْ سَلْسِلَ يُسَجَّبُونَ فِيهَا ، وَأَغْلَالًا لِأَعْنَاقِهِمْ يُهَانُونَ بِهَا ، « وَسَعِيرًا » :
نَارًا مُسْتَعْرَةً .

« إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ
مِزَاجُهَا كَافُورًا » .

قيل : البَرُّ : الذى لا يُضْمِرُ الشَّرَّ ، ولا يُؤذَى الذَّرَّ .

وقيل : الأبرار : هم الذين سَمَتَ هِمَّتُهُمْ عن المستحقرات ، وظهرت في قلوبهم ينابيع الحكمة
فأتقوا عن مُسَاكِنَةِ الدنيا .

يشربون^(١) من كأسٍ رَأَتْهَا كَرَامِحَةُ الكَافُورِ ، أو ممزوجة بالكافور .

ويقال : اختلفت مشاربهم في الآخرة ؛ فكلُّ يُسْقَى ما يليقُ بِحالِهِ . . . وكذلك في الدنيا
مشاربهم مختلفة ؛ فمنهم مَنْ يُسْقَى مَرَجًا ، ومنهم مَنْ يُسْقَى صِرْفًا ، ومنهم مَنْ يسقى على

(١) يتحدث القشيري في هذه السورة عن الشراب على نحو تفصيل يستحق التأمل ، وينهى أن يضاف إلى
حديثه عنه في رسالته عند بحث هذا الموضوع عند هذا الصوفى السنى الجليل .

النُّوب ، ومنهم من يُسقى بالنُّجُب ومنهم من يُسقى وحده ولا يُسقى بما يُسقى غيره ، ومنهم من يسقى هو والقوم شراباً واحداً . . . وقالوا :

إن كنت من ندمای فبالأ كبر اسقني ولا تسقني بالأصفر المتسلم

وفائدة الشراب — اليوم — أن يشغلهم عن كل شيء فيُريحهم عن الإحساس ، وبأخذهم عن قضايا العقل . . . كذلك قضايا الشراب في الآخرة ، فيها زوال الأرب ، وسقوط الطلب ، ودوام الطرب ، وذهاب الحرب ، والغفلة عن كل سبب .

ولقد قالوا :

عاقِرْ عقارك واضطبيحْ واقدحْ سرورك بالقدحِ
واخلع عذارك في الهوى وأريحْ عدوك واسترحْ
وافرحْ بوقتِك إنما عُمرُ الفتى وقتُ الفرحِ

قوله جل ذكره : « عينا يشرب بها عبادهُ اللهُ يُفَجِّرُونَهَا

تفجيراً » .

يُشَقِّقُونَهَا تَشَقِيقًا ، ومعناه أن تلك العيون تجرى في منازلهم وقصورهم على ما يريدون .
واليوم — لهم عيونٌ في أسرارهم من عين الحبة ، وعين الصفاء ، وعين الوفاء ، وعين البسط ،
وعين الروح . . . وغير ذلك ، وغداً لهم عيون .

« يوفون بالندْرِ »

ثم ذكر أحوالهم في الدنيا فقال : يوفون بالمهد القديم الذي بينهم وبين الله على

وجهٍ مخصوص .

« وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ
مُسْتَطِيرًا » .

قاسياً ، منتشرًا ، ممتدًا .

« وَيُطْعِمُونَ الطَّامَةَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا
وَيَقِيماً وَأَسِيرًا » .

أى : على حُبِّهِم للطعام لحاجتهم إليه . ويقال : على حُبِّ الله ، ولذلك يُطْعِمُونَ .
ويقال : على حُبِّ الإطعام .

وجاء في التفسير : أن الأسير كان كافراً — لأنَّ المسلمَ ما كان يُستأمرُ في عهده — فطاف
على بيت فاطمة رضى الله عنها^(١) وقال : تأمرونا ولا تطعمونا^(٢) !

« إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ
مِنْكُمْ جِزَاءً وَلَا شُكْرًا » .

إنما نطعمكم ابتغاء مرضاة الله ، لا نريد من قبلكم جزاءً ولا شكراً .

ويقال : إنهم لم يذكروا هذا بألسنتهم ، ولكن كان ذلك بضائرهم .

« إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبَّنَا يَوْمًا عَبُوسًا
قَمْطَرِيرًا » .

أى : يوم القيامة

« فَوَقَّاهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ »

(١) هكذا في م ، وفي ص (صلى الله عليها) .

(٢) قال الأسير وهو واقف بالباب : «السلام عليكم أهل بيت محمد ، تأمرونا وتشهدونا ولا تطعمونا !
أطعموني فإن أسير محمد . فأعطوه الطعام ومكثوا ثلاثة أيام ولياليها لم يذوقوا شيئاً إلا الماء القراح .. حتى لصق
بطن فاطمة بظهرها وغارت عيناها من شدة الجوع » . فلما رآها النبي (ص) وعرف الجماعة في وجهها بكى وقال :
« واغوثاه يا الله ! أهل بيت محمد يموتون جوعاً » فنزلت الآية . ولكن بمض رجال الحديث يطعمون في هذا الخبر .
يقول الترمذى الحكيم في نوادر الأصول : « هو حديث مزوق مزيف ، لأن الله تعالى يقول : يسألونك ماذا ينفقون
قل العفو » ، والنبي يقول : « خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى » .

« ولقَّاهُمْ » أى : أعطاهم « نضرةً وسروراً » .

« وجزاهم بما صبروا جنةً وحريراً »

كفَّاهُمْ على ما صبروا من الجوع ومقاساته جنةً وحريراً

« متكئين فيها على الأرائكِ »

واحدها أريكة ، وهى السرير فى المجال (١) .

« لا يروْنَ فيها شمساً ولا زمهراً »

أى : لا يتأذون فيها بحرٍّ ولا بردٍ .

« ودانيةً عليهم ظلَّالها وذلَّتْ

تُطوفُها تذيلاً » .

يتمكنون من قطافها على الوجه الذى هم فيه من غير مشقة ؛ فإن كانوا قعوداً تدلُّ لهم ،

وإن كانوا قياماً — وهى على الأرض — ارتقت إليهم .

« ويُطافُ عليهم بآنيةٍ من فضةٍ »

الاسم فضة ، والعين لا تشبه العين (٢)

« وأكوابٍ كانت قواريراً *

قواريراً من فضةٍ قدَّروها تقديرًا »

أى : فى صفاء القوارير وبياض الفضة .. قدَّروا ذلك على مقدار إرادتهم .

« ويُستقون فيها كأساً كان مزاجُها

زنجبيلًا » .

المقصود منه الطيب ، فقد كانوا (أى العرب) يستطيون الزنجبيل ، ويستلذون نكهته ،

(١) جمع حجلة وهى ستر يضرب على سرير العروس كالقبة .

(٢) من هذا ينضح أن التشيرى برى أن الجنة ووصفت بما يمكن أن يكون منتهى تصوراتهم الدنوية لمجالات

النعمة .. فالألفاظ هى الألفاظ ولكن الحقائق شئ آخر .

وبه يشبهون الفا كهيئة ، ولا يريدون به ما يقرص اللسان (١) .

« عيناً فيها تُسمَّى سلسبيلاً » .

أى : يُسمَوْنَ من عينٍ — أثبت المسمَّى وأجملَ مَنْ يسميهم ؛ لأنَّ منهم من يسميه الحقُّ — سبحانه — بلا واسطة .

قوله جل ذكره : « ويطوفُ عليهم ولِدَانٌ مُخَدَّدُونَ إِذَا

رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَنثورًا » .

أى : يخدمهم ولدان مخلدون (وصفا لا يجوز واحد منهم حدَّ الوصاف) (٢) .

وجاء في التفسير : لا يهرمون ولا يموتون . وجاء مَهْرَطُونَ .

إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ مِنْ صَفَاءِ أَلْوَانِهِمْ لُؤْلُؤًا مَنثورًا (٣) .

وفي التفسير : مامن إنسانٍ من أهل الجنة إلا ويخدمه ألف غلام .

قوله جل ذكره : « وَإِذَا رَأَيْتَ نَمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا

وَمُلْكًا كَبِيرًا » .

« نَمَّ » : أى فى الجنة .

« مُلْكًا كَبِيرًا » : فى التفسير أن الملائكة تستأذن عليهم بالدخول .

وقيل : هو قوله : « لَمْ يَأْمُرْ بِشَيْءٍ فِيهَا » (٤) ويقال : أى لا زوال له .

(١) من ذلك قول المسيب بن علس يصف ثغر المرأة :

وكان طعم الزنجبيل به إذ ذقته وسلافة الحمير

وقال الأعشى :

كان القرنفل والزنجبيل سل باما بفيها وأريا مشورا

(والأرى = هو العسل) .

(٢) هكذا فى النسختين وفيها شيء من غموض .

(٣) قيل : إنما شبههم باللؤلؤ المنثور لأنهم سراع فى الخدمة ، بخلاف الحور العين إذ شبهن باللؤلؤ المكنون الخزون لأنهن لا يمتحن بالخدمة (القرطبي ١٩٤ ص ١٤٤) .

(٤) آية ٣٥ سورة ق .

« عَالِمُهُمْ ثِيَابٌ سُندُسٍ خُضْرٌ
وَإِسْتَبْرَقٌ وَحُلُوعَا أُسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ
وَسَقَامَ رَبَّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا » .

يحتمل أن يكون هذا الوصف للأبرار . ويصح أن يكون للولدان وهو أَوْلَى ، والاسم
بوافق الاسم دون العين^(١) .

« شَرَابًا طَهُورًا » : الشراب الطهورُ هو الطاهر في نفسه المُطَهَّرُ لغيره .

فالشراب يكون طهوراً في الجنة — وإن لم يحصل به التطهيرُ لأن الجنة لا يُحتاجُ فيها
إلى التطهير .

ولكنه — سبحانه — لَمَّا ذَكَرَ الشَّرَابَ — وهو اليومَ في الشاهد نجسٌ — أخبر أن
ذلك الشرابَ غداً طاهرٌ ، ومع ذلك مُطَهَّرٌ ؛ يُطَهَّرُهُمْ عن محبة الأعيار ، فمن يَحْتَسِرُ من ذلك
الشرابِ شيئاً طَهَّرَهُ عن محبة جميع الخلوقين والخلوقات .

ويقال : يُطَهَّرُ صدورهم من الغِلِّ والنِسِّ ، ولا يُبْقِي لبعضهم مع بعض خصيمة
(ولاعداوة)^(٢) ولا دَعْوَى ولا شَيْءَ .

ويقال : يُطَهَّرُ قلوبهم عن محبة الحور العين .

ويقال : إن الملائكة تعرض عليهم الشرابَ فيأبون قبوله منهم ، ويقولون :

لقد طال أخذنا مِنْ هؤُلاءِ ، فإذا هم بكاساتٍ تُلَاقِي أفواههم بغير أ كُفٍّ ؛ من غيبِ
إلى عِبْدٍ .

ويقال : اليومَ شرابٌ وغداً شرابٌ .. اليومَ شرابُ الإيناس^(٣) وغداً شرابُ الكاسِ ،
اليومَ شرابٌ من اللطائفِ وغداً شرابٌ يُدار على الكفِّ .

(١) أ رأيت كيف يلج القشيري على هذا المعنى ؟

(٢) غير موجودة في م وموجودة في ص .

(٣) هكذا في ص وهي في م (الأنفاس) ، والصواب ما أثبتنا كما يتضح فيما بعد (آنسه) .

ويقال : مَنْ سَقَاهُ الْيَوْمَ شَرَابَ مَحَبَّتِهِ آتَسَهُ وَشَجَعَهُ ؛ فَلَا يَسْتَوْحِشُ فِي وَقْتِهِ مِنْ شَيْءٍ ،
وَلَا يَضُرُّهُ بَرُوحُهُ عَنْ بَدَلٍ . وَمَنْ مَقْتَضَى شُرْبَهُ بِكَأْسِ مَحَبَّتِهِ أَنْ يَجُودَ عَلَى كُلِّ أَحَدٍ بِالْكُونِينِ
مِنْ غَيْرِ تَمْيِيزٍ ، وَلَا يَبْقَى عَلَى قَلْبِهِ أَثَرٌ لِلْأَخْطَارِ .

وَمِنْ آثَارِ شُرْبِهِ تَذَلُّهُ لِكُلِّ أَحَدٍ لِأَجْلِ مَحْبُوبِهِ ، فَيَكُونُ لِأَصْفَرِ النِّخَامِ تَرَابَ الْقَدَمِ ،
لِأَبْيَضِ عَرَقِهِ فِيهِ لِلتَّكْبُرِ عَرَقٌ .

وَقَدْ يَكُونُ مِنْ مَقْتَضَى ذَلِكَ الشَّرَابِ أَيْضًا فِي بَعْضِ الْأَحْيَاءِ أَنْ يَدِيَهُ عَلَى أَهْلِ
الِدَارِينَ .

وَمِنْ مَقْتَضَى ذَلِكَ الشَّرَابِ أَيْضًا أَنْ يَمْلِكَهُ سُرُورٌ وَلَا يَتَمَّاكُ مَعَهُ مِنْ خَلْعِ الْعِزِّ
وَالْقَاءِ قِنَاعِ الْحَيَاءِ^(١) وَيُظْهِرُ مَا هُوَ بِهِ مِنَ الْمَوَاجِيدِ :

يَجْلِعُ فِيكَ الْعِزَّ قَوْمٌ فَكَيْفَ مَنْ مَالَهُ عِزٌّ؟

وَمِنْ مَوْجِبَاتِ ذَلِكَ الشَّرَابِ سَقُوطُ الْحَشْمَةِ ، فَيَتَكَلَّمُ بِمَقْتَضَى الْبَسْطِ ، أَوْ بِمَوْجِبِ لَفْظِ
الشُّكُوفِ ، وَبِمَا لَا يَسْتَخْرِجُ مِنْهُ — فِي حَالِ صَحْوِهِ — سَفِيهُ بِالْمُنَاقِيشِ^(٢) وَعَلَى هَذَا
حَمَلُوا قَوْلَ مُوسَى : « رَبِّ أَرِنِي أَنْظِرْ لِيكَ »^(٣)

قَالُوا : سَكِرَ مَنْ سَمِعَ كَلَامَهُ^(٤) ، فَتَنَطَّقَ بِذَلِكَ لِسَانُهُ . وَأَمَّا مَنْ يُسْقِيهِمْ شَرَابَ التَّوْحِيدِ
فَيَنْفِي عَنْهُمْ شَهُودَ كُلِّ غَيْرٍ فَيَهَيِّمُونَ فِي أَوْدِيَةِ الْعِزِّ ، وَيَتِيمُونَ فِي مَفَاوِزِ السُّكْرِيَاءِ ، وَتَتَلَاشَى

(١) هكذا في م وهي في ص (الحياة) ، والملائم لخلع العِزِّ إلقاء قناع (الحياء) . والمقصود بهما تجاوز حد الصبر على المكتوم من الحب ، ونطق العبد وهو في غلبات الشهود بشطحات ظاهرها مستشنع وإن كان باطنها في غاية السلامة (انظر تعريف السراج للشطح في اللمع) .

(٢) المناقيش جمع منقاش ، ويقال في المثل : استخرجت منه حقي بالمناقيش أي نعبت كثير حتى استخرجت منه حقي (الوسيط) .

(٣) آية ١٤٣ سورة الأعراف .

(٤) الضمير في (كلامه) يعود على الرب ؛ سبحانه حينما قال : « إِنِّي أَنَا اللَّهُ » ، وفي موضع آخر يصف القشيري موسى عليه السلام بأنه كان في حال التلويح فظهر عليه ما ظهر ، بينما المصطفى (ص) ليلة المعراج كان في حال التمكين فما زاغ بصره وما طفى .

جَلَّتْهُمُ فِي هَوَاءِ الْفِرْدَانِيَةِ . . . فَلَا عَقْلَ وَلَا تَمْيِيزَ وَلَا فَهْمَ وَلَا إِدْرَاكَ . . . فَكَلُّ هَذِهِ الْمَعَانِي سَاقِطَةٌ .

فَالْعَبْدُ يَكُونُ فِي ابْتِدَاءِ الْكَشْفِ مُسْتَوْعِبًا ثُمَّ يَصِيرُ مُسْتَفْرَقًا ثُمَّ يَصِيرُ مُسْتَهْلِكًا . . .
« وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى » (١) .

قوله جل ذكره : « إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جِزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا » .

يقال لهم : هذا جزاء لكم ، « مشكوراً » : وشُكْرُهُ لسعيهم تكثيرُ الثوابِ على القليل من العمل — هذا على طريقة العلماء ، وعند قومٍ شُكْرُهُم جزاؤهم على شكرهم .

ويقال : شُكْرُهُ لهم ثناؤه عليهم بذكر إحسانهم على وجه الإكرام .

قوله جل ذكره : « إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا »

فِي مُدَّةٍ (٢) سَنِينَ .

« فَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تُطِيعْ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا » .

أى : إِرْضَ بِقَضَائِهِ ، وَاسْتَسْلِمْ لِحُكْمِهِ .

« وَلَا تُطِيعْ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا » : أَى : وَلَا كُفُورًا ، وَهَذَا أَمْرٌ لَهُ بِإِفْرَادِ رَبِّهِ بِطَاعَتِهِ .

« وَادْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً »

وَأَصِيلًا * وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ

وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا » .

الْفَرْضُ فِي الْأَوَّلِ ، ثُمَّ النَّفْلُ (٣)

« إِنَّ هَؤُلَاءِ . . . »

(١) آية ٤٢ سورة النجم .

(٢) هكذا في النسخين ولا نستبعد أنها في الأصل (عدة) وكلاهما صحیح في السياق .

(٣) فالصلاة جاءت في الأول (بكرة وأصيلًا) صلاة الصبح ثم الظهر والعصر (ومن الليل) المغرب والعشاء

ثم من بعد ذلك النفل وهو (وسبحه ليلًا طويلًا) : لأنه تطوع ، قيل : هو منسوخ بالصلاوات الخمس ، وقيل : هو خاص بالنبي (ص) وحده .

أى كفار قريش .

« يُحِثُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وِرَاءَهُمْ
يَوْمًا ثَقِيلًا » .

أى : لا يعملون ليوم القيامة .

قوله جل ذكره : « نحن خلقناهم وشددنا أسرهم وإذا

شئنا بدلنا أمثالهم تبديلاً » .

أعدناهم ، وخلقنا غيرهم بدلاً عنهم . ويقال : أخذنا عنهم الميثاق^(١) .

« إِنَّ هَذِهِ تَذَكُّرَةٌ ... »

أى : القرآن تذكرة .

« فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا » .

بطاعته .

« وما تشاءون إلاَّ أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ

اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا * يُدْخِلُ مَنْ

يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ

عَذَابًا أَلِيمًا » .

أى : عذاباً ألماً موجعاً يخلص وجمعه إلى قلوبهم .

(١) تأخرت هذه العبارة عن موضعها ، فأرجعناها إلى مكانها .

سُورَةُ الْمُرْسَلَاتِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » كلمةٌ مَنْ سَمِعَهَا بِسْمِ الْوَجْدِ وَقَى لَهُ فَلَمْ يَنْظُرْ إِلَى أَحَدٍ ، وَمَنْ سَمِعَهَا بِسْمِ الْعِلْمِ جَادَ لَهُ فَلَمْ يَبْتَخُلْ بِرُوحِهِ عَلَى أَحَدٍ .

ومن سَمِعَهَا بِسْمِ التَّوْحِيدِ جَرَدَ سِرَّهُ عَنْ إِبْثَارٍ^(١) مَا سِوَاهُ فِي الدُّنْيَا وَالْعُقْبَى عَيْنًا وَأَثَرًا فَمَا كَانَ هَذَا كُلَّهُ إِلَّا حَاصِلًا بِهِ كَانَتْ مِنْهُ .

قوله جل ذكره : « وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا » .

« المرسلات » : الملائكة ، « عرفًا » أى : أرسلوا بالمعروف من الأمر ، أو كثيرين كعُرفِ القرس .

« فَالْعَاصِفَاتِ عَصْفًا » .

الرياحُ الشديدة (العواصف تأتي بالمصف وهو ورق الزرع وحطامه) .

« وَالنَّاشِرَاتِ نَشْرًا » .

الأمطار (لأنها تنشر النبات . فالنشر بمعنى الإحياء) . ويقال : السَّحْبُ نَشْرُ الْغَيْثِ .
ويقال : الملائكة .

« فَالْمُنْفِرَاتِ فِرْقًا » .

الملائكة ؛ تفرق بين الحلال والحرام .

« فَالْمُلْقِيَاتِ ذِكْرًا * عُنْدَرًا أَوْ

نُذْرًا » .

(١) هكذا في ص وهي في م (ثياب) وهي خطأ من التاسع .

الملائكة : تُلَقِي الوحيَ على الأنبياء عليهم السلام ، بإعذاراً وإنداراً .
وجوابُ القَسَمِ :

« إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٌ » .

فأقسم بهذه الأشياء : إِنَّ القِيَامَةَ لَحَقٌّ .

قوله جل ذكره : « فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ » .

إنما تكون هذه القيامة . « وطُمست » : ذهب ضوؤها .

« وَإِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتْ » .

ذَهَبَ بِهَا كُلُّهَا بِسُرْعَةٍ ، حَتَّى لَا يَبْقَى لَهَا أَثَرٌ .

« وَإِذَا الرُّسُلُ أُقِيتَتْ * لِأَيِّ يَوْمٍ »

أُجِّلَتْ * لِيَوْمِ الْفَصْلِ » .

أى : جَعَلَ لَهَا وَقْتًا وَأَجَلًا لِنَفْضِ الْقَضَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

ويقال : أُرْسِلَتْ لِأَوْقَاتٍ مَعْلُومَةٍ .

« وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ »

على جهة التعميمِ له .

« وَيَلُّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ » .

مضى تفسيراً معنى الويل .

ويقال في الإشارات : فَإِذَا نُجُومُ الْمَعَارِفِ طُمِسَتْ بِوَقْعِ الْغَيْبَةِ .

وَإِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتْ : الْقُلُوبُ السَّاكِنَةُ بِبِقِينِ الشُّهُودِ حُرِّكَتْ عَقُوبَةً عَلَى مَا هَمَّتْ بِالذِّى

لَا يَجُوزُ . فَوَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلرُّبَابِ الدِّعَاوَى الْبَاطِلَةِ الْحَاصِلَةِ مِنْ ذَوَى الْقُلُوبِ الْمَطْبُوعَةِ الْخَالِيَةِ

مِنَ الْمَعَانِي .

قوله جل ذكره : « أَلَمْ نُهْلِكِ الْأَوَّلِينَ * ثُمَّ نُنَبِّئُهُمُ

الْآخِرِينَ » .

الذين كَذَّبُوا رُسُلَهُمْ ، وَجَعَدُوا آيَاتِنَا ؛ فَنَلَمْنَا أَهْلَكْنَا الْأَوَّلِينَ كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْجَرْمِينَ إِذَا

فَعَلُوا مِثْلَ فِعْلِهِمْ .

« وبلّ يومئذ المكذبين » الذين لا يستوى ظاهرهم وباطنهم في التصديق .
وهكذا كان المتقدمون من أهل الزلّة والفترة في الطريقة ، والحياة في أحكام الحجة فعذبوا
بالحرمان في عاجلهم ، ولم يدقوا من المعاني شيئاً .

قوله جل ذكره : « ألم نخلقكم من ماء مهين ؟ » .

أى : حقير . وإذ قد علمتم ذلك فلم تقيسوا أمر البعث عليه ؟

ويقال : ذكّرهم أصل خلقهم لثلاثا يُعجبوا بأحوالهم ؛ فإنه لا جنس من المخلوقين
والمخلوقات أشد دعوى من نبي آدم . فمن الواجب أن يتفكّر الإنسان في أصله . . . كان
نطفةً وفي انتهائه يكون جيفةً ، وفي وسائط حاله كنيفٌ في قيص ! فبالحرى ألاّ يُبدل
ولا يفتخر :

كيف يزهو من رجبه أبدأ الدهر ضجيعه

فهو منه وإليه وأخوه ورضيعه

وهو يدعو إلى الحش^(١) بصغر فيطيعه !!؟

ويقال : بذكّرهم أصلهم .. كيف كان كذلك .. ومع ذلك فقد نقلهم إلى أحسن صورة ،

قال تعالى :

« وصوركم فأحسن صوركم » ، والذي يفعل ذلك قادرٌ على أن يُرقيك من الأحوال

الخبيسة إلى تلك المنازل الشريفة .

قوله جل ذكره : « ألم نجعل الأرض كفاتاً * أحياء

وأمواتاً » .

« كفاتاً » أى : ذات جمعٍ ؛ فالأرض تضمهم وتجمعهم أحياء وأمواتاً ؛ فهم يعيشون على

ظهرها ، ويودعون بعد الموت في بطنها ..

« وجعلنا فيها رواسي شاحاتٍ وأسقيناكم ماءً فراتاً » .

(١) الحش بفتح الحاء وضمها = الكنيف .

والمقصود : كيف تزهو أيها الإنسان ، وإن ما يقذفه جسمك من فضلات ملازم لك حياتك : ليك ونهارك ،
وأنت تطيعه صاغراً إذا أمرتك ودعالك بالذهاب إلى الحش ؟

أى : جبالاً مرتفعت، وجعلنا بها الماء سقياً لكم . يُذَكِّرْهُمْ عَظِيمَ مَنَّتِهِ بِذَلِكَ عَلَيْهِمْ .
والإشارةُ فيه إلى عَظِيمِ مَنَّتِهِ أَنَّهُ لَمْ يَخْصِفْ بِكُمْ الْأَرْضَ — وَإِنْ عَلِمْتُمْ مَا عَلِمْتُمْ .

« أَنْظِقُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ » .

يقال لهم : انطلقوا إلى النار التي كذَّبْتُمْ بِهَا .

« أَنْظِقُوا إِلَى ظِلِّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ * لَا ظَلِيلٍ وَلَا يُغْنَى

مِنَ اللَّهَبِ » .

كذلك إذا لم يعرف العبدُ قَدْرَ انْتِصَاحِ طَرِيقِهِ إِلَى اللَّهِ بِقَلْبِهِ ، وَتَعَرُّزِهِ بِتَوَكُّلِهِ .. فَإِذَا رَجَعَ إِلَى الْخَلْقِ عِنْدَ اسْتِيْلَاءِ الْغَفْلَةِ نَزَعَ اللَّهُ عَنْ قَلْبِهِ الرَّحْمَةَ ، وَانْسَدَّتْ عَلَيْهِ طُرُقُ رُشْدِهِ ، فَيَتَرَدَّدُ مِنْ هَذَا إِلَى هَذَا إِلَى هَذَا .

ويقال لهم : انطلقوا إلى ما كنتم به تكذبون . والاستقلالُ بالله جنةُ المأوى ، والرجوعُ إلى الْخَلْقِ قَرَعُ بَابِ جَهَنَّمَ .. وَفِي مَعْنَاهُ أَنْشَدُوا :

وَلَمْ أَرَ قَبْلِي مَنْ يُفَارِقُ جَنَّةً وَيَقْرَعُ بِالتَّطْفِيلِ بَابَ جَهَنَّمَ

ثم يقال لهم إذا أخذوا في التنصُّلِ والاعتذار :

« هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ * وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ » .

فإلى أن تنتهيَ مَدَّةُ الْعُقُوبَةِ فَيُنْتِزِعُ : أَنْ اسْتَأْنَقْتَ وَقَعًا اسْتَوْفَ لَكَ وَقْتٌ . فَأَمَّا الْآنَ .. فَصَبْرًا حَتَّى تَنْقُضِيَ أَيَّامَ الْعِقَابِ .

« هَذَا يَوْمُ الْفَضْلِ جَمَعْنَاكُمْ

وَالْأَوَّلِينَ » .

فعلنا بكم ما فعلنا بهم في الدنيا من الخذلان ، كذلك اليوم سنفعل بكم ما نفعل بهم من دخول النيران .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلَالٍ وَعِيُونَ » .

اليومَ .. في ظلال العناية والحماية ، وغداً ... هم في ظلال الرحمة والسكّالة .
اليومَ .. في ظلال التوحيد ، وغداً .. في ظلال حُسن الزيد .
اليومَ .. في ظلال المعارف ، وغداً .. في ظلال اللطائف .
اليومَ .. في ظلال التعريف ، وغداً .. في ظلال التشريف .
« كلوا وأشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون » .

اليومَ تشربون على ذِكره .. وغداً تشربون على شهوده ، اليوم تشربون بكاسات
الصفاء وغداً تشربون بكاسات الولاء .

« إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْحَسَنِينَ » .

والإحسانُ من العبد ترَكُ الكلِّ لأجله! كذلك غداً : يجازيك بترك كلِّ الخاصل عليك
لأجلك .

قوله جل ذكره : « كلوا وتمتعوا قليلاً إنكم شجرمون » .

هذا خطابٌ للكفار ، وهذا تهديدٌ ووعيد ، والويل يومئذٍ لكم .

قوله جل ذكره : « وإذا قبل لهم أركعوا لا يركعون » .

كانوا يُصرِّون على الإباء والاستكبار فسوف يقاسون البلاء العظيم^(١) .

[ذكر في التفسير : أن المتقين دائماً في ظلال الأشجار ، وقصور الدرّ مع الأبرار ، وعيون
جارية وأنهار . ، وألوانٍ من الفاكهة والثمار . . من كل ما يريدون من الملك الجبار . ويقال
لهم في الجنة : كلوا من ثمار الجنات ، واشربوا شراباً سليماً من الآفات . « بما كنتم تعملون »
من اطاعات . « كذلك نجزي الحسنين » من الكرامات . قيل : كلوا واشربوا هنيئاً :
لا تتبعه عليكم من جهة الخصومات ، ولا أذيةً في الماء كولات والمشروبات .

وقيل : الهنيء الذي لا تبعه فيه على صاحبه ، ولا أذيةً فيه من مكروهٍ لغيره . [

(١) إلى هنا انتهى تفسير السورة في م النسخة ص . وكل ما بين القوسين الكبيرين موجود في النسخة م .

(١) سُورَةُ النَّبَاِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » اسمٌ مَلِكٍ تَجَمَّلَ عِبَادُهُ بِطَاعَتِهِ ، وَتَزَيَّنَ خَدَمُهُ بِمِبَادَتِهِ ، وَهُوَ سَبْحَانَهُ لَا يَتَجَمَّلُ بِطَاعَةِ الْمُطِيعِينَ ، وَلَا يَتَزَيَّنُ بِخِدْمَةِ الْعَابِدِينَ ؛ فزينة العابدين صُدار طاعتهم ، وزينة العارفين حَالَةُ مَعْرِفَتِهِمْ ، وزينة المحبين تَأَجُّجٌ وَلَايَتِهِمْ . . . وزينة المذنبين غَسْلٌ وَجُوهِهِمْ بِصَوْبٍ (٢) عَبْرَتِهِمْ .

قوله جل ذكره : « عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ * عن النبأ العظيم *
الذي هم فيه مُخْتَلِفُونَ » :

مُخْتَلِفُونَ بِشِدَّةِ إِنْكَارِهِمْ أَمْرَ الْبَعْثِ ، وَلِالْتِبَاسِ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ ، وَكَثْرَةِ مُسَاءَلَتِهِمْ عَنْهُ ، وَكَثْرَةِ مَرَاجَعَتِهِمْ إِلَى الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَعْنَاهُ .

تَكَرَّرَ مِنْ اللَّهِ إِزْئَالُ أَمْرِ الْبَعْثِ ، وَكَمْ اسْتَدَلَّ عَلَيْهِمْ فِي جَوَازِهِ بِوُجُوهٍ مِنَ الْأَمْثَلَةِ . . .
فهذا من ذلك ، يقول : « عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ . عن النبأ العظيم » : عن الخبر العظيم « الذي هم فيه مُخْتَلِفُونَ » قال الله تعالى على جهة الاحتجاج عليهم :

« أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا ؟ »

ذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ حَتَّى سَكَنُوهَا

« وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا ؟ » .

(١) هذا هو اسم السورة كما جاء في ص أم في م فعنوانها (سورة عم يتساءلون) .

(٢) هي في م (بضرب) وهي في ص (بصوت) وكلاهما غير مقبول في السياق ، وقد رجحنا أن تكون في الأصل (بصوب) على أساس أن القشيري يستعمل الفعل (تنقطر) مع (البيرة) في مواضع ماثلة ، كما أنها أقرب في الرسم .

أوتاداً للأرضِ حتى تَمِيدَ بِهِمْ .

« وَخَلَقْنَاكُمْ أَرْوَاجًا »

ذَكَرًا وَأُنْثَى ، وَحَسَنًا وَقَبِيحًا . وَغَيْرَ ذَلِكَ

« وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا »

أَي رَاحَةً لَكُمْ ، لَتَنْقَطِعُوا عَنْ حَرَكَاتِكُمُ الَّتِي تَعْبِتُمْ بِهَا فِي نَهَارِكُمْ .

« وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا »

تُغَطِّي ظُلْمَتُهُ كُلَّ شَيْءٍ فَتَسْكُنُوا فِيهِ .

« وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا »

أَي وَقْتَ مَعَاشِكُمْ .

« وَبَدَّلْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا »

أَي سَبْعَ سَمَوَاتٍ .

« وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَاجًا »

أَي الشَّمْسَ ، جَعَلْنَاهَا سِرَاجًا وَقَادًا مُشْتَعَلًا .

« وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً مُتَجَبِّجًا »

« الْمُعْصِرَاتِ » الرِّيحَ الَّتِي تَعْصِرُ السَّحَابَ (١) .

« مَاءٌ مُتَجَبِّجًا » مَطْرًا صَبَّابًا .

« لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا *

وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا »

« حَبًّا » كَالْحِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ ، « وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا » بَسَاتِينَ يَدَانَتْ بِبَعْضِهَا بَعْضًا .

وَإِذَا قَدْ عَلِمْتُمْ ذَلِكَ فَهَلَّا عَلِمْتُمْ أَنِّي قَادِرٌ عَلَى أَنْ أُعِيدَ الْخَلْقَ وَأُقِيمَ الْقِيَامَةَ ؟

(١) والمُعْصِرَاتُ أَيْضًا السَّحَابُ الَّتِي تَمْتَصِرُ بِالْمَطَرِ ، وَأَعْصَرَ الْقَوْمُ أَي : أَمَطَرُوا ، وَمِنْهُ « فِيهِ يَعْصِرُونَ » وَالْمَعْصِرُ الْجَارِيَةُ أَوَّلُ مَا أُدْرِكَتْ الْحَيْفُ . فَالْمَعْصِرُ السَّحَابَةُ الَّتِي حَانَ لَهَا أَنْ تَمَطُرَ (الصَّحَاحُ) .

فبعد أن عدَّ عليهم بعضَ وجوهِ إنعامه ، وتمكينهم من منافهم .. قال :

« إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا »

مضى معناه

« يَوْمَ يَنْفُخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ
أَفْوَاجًا » .

أى فى ذلك اليوم تأتون زمرًا وجماعاتٍ .

« وَفَتَحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا »

أى : تَشَقَّتْ وانفطرت .

« وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا »

أى كالسراب .

« إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا » .

أى ممرًا . ويقال : ذات ارتقابٍ لأهلها .

« لِلطَّاغِيَتِ مَأْبَأٌ »

أى مرجعًا .

« لَابِتِينَ فِيهَا أَحْقَابًا »

أى دهورًا ، وللمعنى مُؤَبَّدِينَ .

« لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا *

إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَّاقًا »

مضى معناه . ثم يُعَدَّبُونَ بعد ذلك بأنواعٍ أُخَرَ من العذاب .

« جِزَاءَ وِفَاقًا »

أى : جُوزُوا على وفق أعمالهم . ويقال : على وفق ما سَبَقَ به التقديرُ ، وجرى

به الحُكْمُ .

« إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا »

لا يؤمنون فيرجون الثواب ويخافون العقاب .

« وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا » (١) .

أى : تكذيباً .

« وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا »

أى : كتبناه كتاباً ، وعلّمناه علماً .

والمسبّحُ الزاهدُ يحصى تسبيحَه ، والمهجورُ البائسُ يحصى أيامَ هجرانه ، والذي هو صاحبُ وصالٍ لا يتفرّغ من وصلِهِ إلى تذكّرِ أيامه في العدد ، أو الطول والقصر .

والملائكةُ يُحْصون زلّاتِ العاصين ، ويكتبونها في صحائفهم . والحق سبحانه يقول :
« وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا » فكما أحصى زلّاتِ العاصين وطاعاتِ المطيعين فكذلك أحصى أيامَ هجرانِ المهجورين وأيامَ مِحْنِ الممتحنين ، وإنّ لهم في ذلك لَسَؤَةً وَنَفْسًا :

ثمانٍ قد مضينَ بلا تلاقٍ وما في الصبرِ فَضْلٌ عن ثمانٍ

وكم من أقوامٍ جاوزت أيامُ فترتهم الحدَّ ! وأرُبتْ أوقاتُ هجرانهم على الحَصْرِ !

قوله جل ذكره : « فَذُوقُوا فَنَانَ زَيْدٍ كَمِ إِلَّا عَذَابًا »

يأبى المنعمون في الجنة .. إفرحوا وتمتعوا فلن يزيدكم إلا ثواباً .

أيها الكافرون .. احترقوا في النار .. ولن يزيدكم إلا عذاباً (٢)

وأيها المطيعون .. إفرحوا وارتعوا فلن يزيدكم إلا فضلاً على فضل .

يأبى المساكين .. إبكوا واجزعوا فلن يزيدكم إلا عزلاً على عزل .

قوله جل ذكره : « إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا * حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا

* وَكَوَاعِبَ أَتْرَابًا * وَكَأْسًا دِهَاقًا *

(١) في « كذاباً » يقول الفراء : هي لغة يمانية فسيحة ؛ يقولون : كذبت به كذاباً وخرقت القبيص خيراً فاقاً .

فكل فعل في وزن (فعلل) مصدره فعال مشددة في لفهم .

(٢) قال أبو برة : سألت النبي (ص) عن أشد آية في القرآن فقال : قوله تعالى : « فذوقوا فلن يزيدكم

إلا عذاباً » أى : « كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها » و « كلما خبت زنادهم سعيراً » .

لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَابًا *

جزاء من ربك عطاء حساباً »

مُسَلَّمٌ الْمُتَّقِينَ مَا وَعَدْنَاهُمْ بِهِ .. فِهَيْثَا لَمْ مَا أَعْدَدْنَا لَهُمْ مِنَ الْفَوْزِ بِالْبُعْيَةِ وَالظَّفَرِ بِالسُّؤْلِ
وَالْمُنْيَةِ : من حدائق وأعناب ، ومن كواعب أترابٍ وغير ذلك .

فِي أَيِّهَا الْمُهَيَّمُونَ الْمُتَيَّمُونَ هَيْثَا لَكُمْ مَا أَنْتُمْ فِيهِ الْيَوْمَ فِي سَبِيلِ مَوْلَاكُمْ مِنْ تَجْرُدٍ وَقَفَرٍ ،
وَمَا كَلَّفَكُمْ بِهِ مِنْ تَوَكُّلٍ وَصَبْرٍ ، وَمَا تَجَرَّعْتُمْ مِنْ صَدٍّ وَهَجْرٍ .

أُحْرَى الْمَلَابِسِ مَا تَلَقَى الْحَبِيبَ بِهِ يَوْمَ التَّرَاوِرِ (١) فِي الثَّوْبِ الَّذِي خَآمَا

قَوْلُهُ : « لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا ... » آذَانُهُمْ مَصُونَةٌ عَنْ سَمَاعِ الْأَغْيَارِ ، وَأَبْصَارُهُمْ مَحْفُوظَةٌ
عَنْ مَلَاخِظَةِ الرُّسُومِ وَالْآثَارِ .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : « رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا

الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا »

وَكَيْفَ تَكُونُ لِلْمُكْرَمِ الْخَلْقِ الْفَتِيرِ الْمُسْكِنِ مُكْنَةً أَنْ يَمْلِكَ مِنْهُ خِطَابًا ؟ أَوْ يَنْتَهَرَ
بِدُونِهِ نَفْسًا ؟ كَلَّا . . . بَلْ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْجَبَّارُ .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : « يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا

لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أُذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ

وَقَالَ صَوَابًا »

إِنَّمَا تَظْهَرُ الْهَيْبَةُ عَلَى الْعَمُومِ لِأَهْلِ الْجَمْعِ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ ، وَأَمَّا الْخُلُوصُ وَأَصْحَابُ الْحَضُورِ
فَهُمْ أَبَدًا بِمَشْهَدِ الْعِزِّ نَبَعَتِ الْهَيْبَةُ ، لَا نَفْسَ (٢) لَهُمْ وَلَا رَاحَةَ ؛ أَحَاطَ بِهِمْ سِرَادِقُهَا وَاسْتَوْلَتْ
عَلَيْهِمْ حَقَائِقُهَا .

(١) هكذا في م وهي في ص (التراويل) وهي خطأ من النسخ ، والمقصود من النص الشعري : أن الله يجب

أن يرى على الفقراء ثياب التجرد لأنها الثياب التي خلعتهم عليهم بنفسي حينما آثروا حقه على حظوظهم .

(٢) هكذا في ص وهي في م (لانفر لهم ولا فرحة) وربما كانت (فرجة) بالجم .

قوله جل ذكره : « ذلك اليوم الحق فَمَنْ شاء اتَّخَذِ

إلى ربِّه ما بآبَا » .

هم بمشهد الحق ، والحكم عليهم الحق ، حكم عليهم بالحق ، وهم مجذوبون بالحق للحق .

قوله جل ذكره : « إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا » .

وهو عند أهل الغفلة بعيد ، ولكنه في التحقيق قريب .

« يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ

وَيَقُولُ الْكَافِرُ (١) : يَا لَيْتَنِي

كُنْتُ تُرَابًا » .

مضوا في ذل الاختيار والتعنى (٢) ، وبعثوا في حسرة التمنى ، ولو أنهم رضوا بالتقدير

لتخلصوا (٣) عن التمنى .

(١) قيل : يراد بالكافرها أبي بن خلف أو عقبه بن أبي معيط . ويرى أبو نصر عبد الرحمن بن عبد الكريم القشيري - صاحب هذا الكتاب : هو إبليس ، يقول : يا ليتني خلقت كآدم من تراب ولم أقل أنا خير منه لأنني من نار . (القرطبي - ١٩ ص ١٨٩) .

(٢) وردت في النسختين (التعنى) وهي مقبولة ، ولكننا نرجح أنها ربما كانت في الأصل (التعنى) لأن الاختيار كان في الدنيا ، واختيار المرء - حسب نظرية القشيري - مجلبة لعنايه وشقائه .. هذا فضلا عن أن إثبات (التعنى) يزيد المعنى - نظراً لتلون الفاصلة - قوة وجمالاً .

(٣) هكذا في م وهي في ص (لتخلصوا) وواضح فيها خطأ الناسخ .

سُورَةُ النَّازِعَاتِ^(١)

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » اسمٌ عزيزٌ لربِّ عزيز ، ساءهُ يحتاج إلى سَمْعٍ عزيز ، وذكْرهُ يحتاج إلى وقتٍ عزيز ، وفهمهُ يحتاج إلى قلبٍ عزيز .

وأنى لصاحبِ سَمْعٍ بالغيبَةِ مُبتَدَل ، ووقتٍ مُعْطَلٍ في الخسائسِ مُستَغْرَق ، وقلبٍ في الاشتغال بالأغيارِ مستعمل . . أنى له أن يَصْلُحَ لسَماعِ هذا الإسم ؟ ! .

قوله جل ذكره : « والنَّازِعَاتِ غَرَقًا » .

أى الملائكة ؛ تنزِعُ أرواحَ الكفَّارِ من أبدانهم .

« غَرَقًا » : أى إغراقًا كالمُغْرِقِ في قَوْسِهِ^(٢) .

ويقال : هى النجوم تنزع من مكانٍ إلى مكان .

« والنَّاشِطَاتِ نَشْطًا » .

هى أنفُسُ المؤمنِينِ تَنَشِطُ للخروجِ عند الموت .

ويقال : هى الملائكة تَنَشِطُ أرواحَ الكفَّارِ ، وتنزعها فيشتدُّ عليهم خروْجُها .

ويقال : هى الوحوش تنشط من بلادٍ إلى بلادٍ .

ويقال : هى الأوهاق^(٣) .

(١) هكذا فى ص وهى فى م (سورة النازعات) بإثبات الواو .

(٢) إغراق النازع فى القوس أن يبلغ مداها ويستوفى شدتها .

(٣) هكذا فى م وهى فى (ص الأوهاق) بالراء وهى خطأ فى النسخ ، والأوهاق جمع وهق بجر كين وقد

يسكن : الحبل تشد به الإبل والحيل حتى تؤخذ وفى طرفه أنشوطة . وأوهق الدابة أى طرح فى عنقها الوهق ، وعن عكرمة وعطاء : الأوهاق تنشط السهام .

ويقال : هي النجوم تنشط من المشرق إلى المغرب ومن المغرب إلى المشرق .
« والسَّابِحَاتِ سَبِيحًا » .

الملائكة تسبح في نزولها .

ويقال : هي النجوم تسبح في أفلاكها .

ويقال : هي السفن في البحار .

ويقال : هي أرواح المؤمنين تخرج بسهولة لشوقها إلى الله .

« فالسَّابِقَاتِ سَبِقًا » .

الملائكة يسبقون إلى الخير والبركة ، أو لأنها تسبق الشياطين عند نزول الوحي ، أو لأنها تسبق بأرواح الكفار إلى النار .

ويقال : هي النجوم يسبق بعضها بعضاً في الأفول .

« فالمدَّبَّرَاتِ أَمْرًا » .

الملائكة تنزل بالحرام والحلال .

ويقال : جبريل بالوحي ، وميكائيل بالقطرِ والنبات ، وإسرافيل بالصُّور ، وملاك الموت يقبض الأرواح .. عليهم السلام .

وجوابُ القمِّ قوله : « إن في ذلك لَعِبْرَةً لِمَن يَخْشَى » (١) .

قوله جل ذكره : « يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ » .

تتحرك الأرضُ حركةً شديدة .

« تتبعها الرَّادِفَةُ » .

النفخة الأولى في الصُّور . وقيل : الراجعة النفخة الأولى والرادفة النفخة الثانية .

(١) هذه هي الآية رقم ٢٦ بالسورة وهو اختيار الترمذي أيضاً .. وهي كما ترى متأخرة جداً . ويرى بعض المفسرين أن جواب القم مضمرة لأنه لا يخفى على السامع ، ويرى آخرون - كالفراء - أنه البعث بدليل « أنذا كنا عظاما نخرة » .

ويرى القرطبي : أنه قسم جوابه : إن القيامة حق .

« قلوبٌ يومئذٍ واجفةٌ » .

خائفة .

« يقولون أئمنَّا لِمردودون في
الحافرة (١) » .

أى إلى أول أمرنا وحالتنا ، يعنى أئمنَّا متنا نبث ونُرَدُّ إلى الدنيا (ونمشى على الأرض
بأقدامنا) ؟ . قاله على جهة الاستبعاد .

« أئذنا كُنَّا عِظَامًا نَخْرَةً » .

أى بالية .

« تلك إذًا كَرَّةٌ خاسِرةٌ » .

رَجْعَةٌ ذات خسران (مادام المصيرُ إلى النار) .

قوله جل ذكره : « فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ * فَإِذَا

هَمَّ بِالسَّاهِرَةِ (٢) » .

جاء في التفسير إنها أرض المحشر ، ويقال : أنها أرضٌ بيضاء لم يُعصَ الله فيها (٣) .

ويقال : الساهرة نَفْخَةُ الصُّور تذهب بنومهم وتسهرهم .

قوله جل ذكره : « هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى *

إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِِ الْمَقْدَسِ

طُوًى » .

أى الأرض المطهرة المباركة . « طُوًى » اسم الوادى هناك .

« أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى *

فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَى أَنْ تَزَكَّى » .

(١) سميت الأرض الحافرة لأنها مستقر الحوافر .

(٢) سميت الأرض بالساهرة لأن فيها نوم الحيوان وسهره (الفراء) ، وقال أبو كبير الهذلي :

يرتدن ساهرة كأن جسيمها وعميمها أهداف ليل مظلم

(٣) هذا رأى ابن عباس .

قلنا له : إذهب إلى فرعون إنه طغى ، قتل له : هل يقع لك أن تؤمنَ وتطهر من ذنوبك .
وفى التفسير : لو قلت لا إله إلا الله فلكَ ملكٌ لا يزول ، وشبابك لا يهرم ، وتعيش
أربعمائة سنة في السرور والنعمة .. ثم لك الجنة في الآخرة .

« وأهديكَ إلى ربِّك فتخشى » .

أُفِرُّ لكَ بِالآيَاتِ صِحَّةَ مَا أَقُولُ ، وَأَعْرَفُكَ صِحَّةَ الدِّينِ .. فَهَلْ لَكَ ذَلِكَ ؟ فَلَمْ يَقْبَلْ .

ويقال : أظهر له كل هذا التلطُّفَ ولكنه في خفيِّ سرِّه وواجبِ مكرِّه به أنه صرفَ
قلبه عن إرادة هذه الأشياء ، وإيثار مراده على مراد ربِّه ، وألقى في قلبه الامتناع ، وترك قبولِ
النُّصْحِ .. وأىُّ قلبٍ يسمع هذا الخطاب فلا ينقطع لعذوبة هذا اللغز ؟ وأىُّ كبدٍ تعرف هذا
فلا تَدَسَّقُ لِمصوبة هذا المكر ؟

قوله جل ذكره : « فَأَرَاهُ الْآيَةَ الْكُبْرَى » .

جاء في التفسير : هي إخراجُ يده بيضاء لها شمعٌ كشعاع الشمس . فقال فرعون : حتى
أشاورَ هامان^(١) ، فشاوَرَه ، فقال له هامان : أبعد ما كنتَ ربًّا تكون مربوبًا ؟ ! وبعد
ما كنتَ مَلِكًا تكون مملوكًا ؟

فكذَّبَ فرعونُ عند ذلك ، وعَصَى ، وَجَمَعَ السَّجَرَةَ ، ونادى :

« فقال أنا ربُّكمُ الأعلى » .

ويقال : إن إبليسَ لما سمِعَ هذا الخطابَ فرَّ وقال : لا أطيق هذا !

ويقال ، قال : أنا ادَّعَيْتُ الخيريةَ على آدمَ فلقيت ما لقيت .. وهذا يقول :
أنا ربُّكمُ الأعلى .

قوله جل ذكره : « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِمَن يَخْشَى » .

(١) يقصد القشيري من بعيد إلى شيطان : أولها أن فساد الملوك قد يكون بسبب وزرائهم وحاشيتهم .. ولعلنا
نذكر ما قلناه في المدخل عن أن أشدَّ المحنة التي ألمت بالقشيري كانت بسبب الكندي وزير السلطان طغرل .
وثانيتها أن الصحبة السيئة قد تؤدي إلى هلاك الصاحب والمصاحب ، وفي هذا تحذير لأرباب الطريق (راجع
باب الصحبة في الرسالة ص ١٤٥) .

أى فى إهلا كنا فرعون لَعِبْرَةَ لِن يَحْشَى .

قوله جل ذكره : « ءَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ

بِنَاهَا * رَفَعَ سَمَكَهَا فِئسَوَاهَا *

وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا » .

« فِئسَوَاهَا » جمالها مستوية . « وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا » أظلم ليلها . « ضُحَاهَا » ضوؤها ونهارها .

« دُحَاهَا » بَسَطَهَا وَمَدَّهَا .

« أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا » .

أخرج من الأرض العيون المنفجرة بالماء ، وأخرج النبات ..

« وَالْجِبَالَ أَرْسَاهَا » .

أَثْبَتَهَا أَوْ تَادَأً لِلأَرْضِ .

« مَتَاعًا لَكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ » .

أى أخرجنا النبات لىكون لكم به استمتاع ، وكذلك لِأَنْعَامِكُمْ .

« فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَّةُ الْكُبْرَى » .

الداهية العظى .. وهى القيامة .

« يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَى » .

وبرزت الجحيم لمن ىرى ، فأما من طغى وكفَرَ وآثر الحياة الدنيا فَإِنَّ الْجَحِيمَ لَهُ الْمَأْوَى

وَالْمُسْتَقَرُّ وَالْمَثْوَى .

« وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى

النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى * فَإِنَّ الْجَنَّةَ

هى الْمَأْوَى » .

« مقام ربه » : وقوفه غداً فى محل الحساب . ويقال : إِبْأَلُ اللهُ عَلَيْهِ وَأَنَّهُ رَاءَهُ .. وهذا

عينُ المراقبة ، والآخِرُ محلُّ المحاسبة .

« ونهى النفس عن الهوى » أى لم يتابع هواه .

قوله جل ذكره : « يسألونك عن الساعةِ أَيَّانَ
مُرْسَاهَا ؟ » .

أى متى تقوم ؟

« فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا » .

مِنْ أَيْنَ لَكَ عِلْمُهَا ولم تعلمك ذلك (١) .

« إِلَى رَبِّكَ مُنْتَهَاهَا » .

أى إنما يعلم ذلك رَبُّكَ .

« إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَنْ يَخْشَاهَا » .

أى تخوِّف ، فيقبل تخويفك مَنْ يَخْشَاهَا ويؤمن .

« كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبِسُوا

إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا » .

كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ الْقِيَامَةَ لَمْ يَلْبِسُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا ؛ فلشدة ما يرون تقل عندهم كثرة
ما لبسوا تحت الأرض .

(١) روى الإمام البخارى في نهاية حديثه عن هذه السورة قال : حدثنا أحمد بن المقدم حدثنا الفضيل بن سايان
حدثنا أبو حازم حدثنا سهيل بن سعد رضى الله عنه قال : رأيت رسول الله (ص) قال بأصبعيه هكذا بالوسطى والى
تلى الإيهام بدشت والساعة كهاتين . « (البخارى ٣- ص ١٤٢) .

(١)

سُورَةُ عَبَسَ

قوله جل ذكره « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » . اسم كريم بَسَطَ للمؤمنين بساطَ جوده ، اسم عزيز انسَدَّ على الأولين والآخرين طريقَ وجودِهِ . . . وأتَى بذلك ولا حَدَّ له ؟ مَنْ الذى يدركه بالزمانِ والزمانُ خَلَقَهُ؟ ومن الذى يحسبه فى المكانِ والمكانُ فَعَلَهُ ؟ وَمَنْ الذى يعرفه — إِلاَّ وبه يعرفه ؟ وَمَنْ الذى يَذْكُرُهُ (٢) — إِلاَّ وبه يَذْكُرُهُ ؟

قوله جل ذكره : « عَبَسَ وَتَوَلَّى * أَنْ جَاءَهُ
الأعمى » .

نَزَلَتْ فى ابنِ أمِّ مكتوم ، وكان ضريراً .. أتى النبيَّ صلى الله عليه وسلم وكان عنده العباس ابن عبد المطلب وأمية بن خلف الجُمَحِيُّ (٣) — يرجو الرسولُ صلى الله عليه وسلم لإيمانتهما ، فَكَّرَهُ أَنْ يَقْطَعَ حَدِيثَهُ معها ، فأعرض عن ابنِ أمِّ مكتوم ، وَعَبَسَ وَجْهَهُ ، فَأَنْزَلَ اللهُ هَذِهِ الآيَةَ .

وجاء فى التفسير : أن النبيَّ صلى الله عليه وسلم خرج على أثرِهِ ، وأَعْرَبَ بَطْلِبِهِ ، وكان بعد ذلك يَبْرُهُ وَيُكْرِمُهُ ، فاستخلفه على المدينة مرتين .

وجاء فى التفسير : أنه صلى الله عليه وسلم لم يَعْبَسْ — بعد هذا — فى وجهِ قَعْبِرِ قُط ، ولم يُعْرِضْ عنه .

(١) هكذا فى م وهى فى ص (سورة الأعمى).

(٢) هكذا فى ص . هى فى نظرنا أصوب من (يدركه) التى فى م لأن السياق بعدها سيكون : (إلا وبه يدركه) والله سبحانه منزّه عن الدرك والحق كانه عرف من مذهب القشيري . أما الذكر فهذا مقبول على حد تعبير . ذى الثنون المصرى : (لا أعرفك إلا بك ولا أذكرك إلا بك) .

(٣) يقول ابن العري : غير صحيح أن أمية هذا كان فى هذا المجلس ، فقد كان بمكة وابن أم مكتوم كان بالمدينة وكان موته كافرا ، ولم يقصد المدينة ، ولا اجتمع بالنبي .

ويقال : في الخطاب لُطْفٌ . . وهو أنه لم يواجهه بل قاله على الكناية^(١) ، ثم بعده قال :
« وما يُدْرِيكَ لَعَلَّه يَزَكِّيْكَ » .

أى يتذكر بما يتعلم منك أو .

« أَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعَهُ الَّذِي كَرِيءٌ » .

قوله جل ذكره : « أَمَّا مَنْ أَسْتَفْنَى * فَأَنْتَ لَهُ

تَصَدَّى * وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزَكِّيَّ » .

أَمَّا مَنْ أَسْتَفْنَى عَنْ نَفْسِهِ فَإِنَّهُ اسْتَفْنَى عَنِ اللَّهِ .

ويقال : استغنى بما له فأنت له تصدَّى ، أى تُقِيلُ عليه بوجهك .

« وما عليك . . . » فأنت لا تؤاخذُ بالأذى الذى هو فإما عليك البلاغ .

« وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى » .

لَطَلَبِ الْعِلْمِ ، وَيَحْشَى اللَّهَ فَأَنْتَ عَنْهُ تَتَلَهَّى ، وتشاغل . وهذا كله مِنْ قِبَلِ الْعِتَابِ
معه لأجلِ الْفُقَرَاءِ .

قوله جل ذكره : « كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ * فَمَنْ شَاءَ
ذَكَرْهُ » .

القرآن تذكرة ؛ فَمَنْ شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَذَّكَّرَهُ ذَكَرْهُ ، وَمَنْ شَاءَ اللَّهُ أَلَّا يَذَّكَّرَهُ
لَمْ يَذَّكَّرْهُ ؛ أى بذلك جرى القضاء ، فلا يكون إلا ما شاء الله .

ويقال : الكلامُ على جهة التهديد ؛ ومعناه : فَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذَّكَّرَهُ فَلْيَذَّكَّرْهُ ، وَمَنْ شَاءَ
أَلَّا يَذَّكَّرَهُ فَلَا يَذَّكَّرْهُ ا كقولهِ « فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ »^(٢) .

وقال سبحانه : « ذَكَرْهُ » ولم يقل « ذَكَرْهَا » لأنه أراد به القرآن .

قوله جل ذكره : « فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ » .

(١) أى تحدث عن عبوس الوجه بضمير الغائب ، ثم جاء العتاب بضمير الخطاب .

(٢) آية ٢٩ سورة الكهف .

أى صحف إبراهيم وموسى وما قبل ذلك ، وفى اللوح المحفوظ .

« مَرْفُوعَةٌ مُطَهَّرَةٌ » .

مرفوعة فى القدر والرتبة ، مطهرة من التناقض والكذب .

« بِأَيْدِي سَفَرَةٍ » .

أى : الملائكة السكتبة .

« كِرَامٍ بَرَّةٍ » .

كرام عند الله برة .

قوله جل ذكره : « قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ ! » .

لَعِنَ الْإِنْسَانُ مَا أَعْظَمَ كُفْرَهُ ! .

« مِنْ أَى شَيْءٍ خَلَقَهُ * مِنْ نُطْفَةٍ

خَلَقَهُ قَدْرَهُ » .

خَلَقَهُ وَصَوَّرَهُ وَقَدَّرَهُ أَطْوَاراً : من نطفة ، ثم علقته ، ثم طوراً بعد طور .

قوله جل ذكره : « ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ » .

يَسَّرَ عَلَيْهِ السَّبِيلَ فى الخبير والشر ، وألهمه كيف التصرف .

ويقال : يَسَّرَ عَلَيْهِ الخُرُوجَ من بطن أمه يخرج أولاً رأسه منكوساً .

« ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ » .

أى : جعل له قبراً لثلاث نقرسه السباع والطيور ولثلاث يفتضح .

« ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ » .

بَعَثَهُ مِنْ قَبْرِهِ .

« كَلَّالًا لَمَّا يَبْضِ مَا أَمَرَهُ »

أى : عصى وخالف ما أمر به .

ويقال : لم يقض الله له ما أمره به ، ولو قضى عليه وله ما أمره به لَمَا عصاه (١) .

قوله جل ذكره : « فليَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ *

أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا * ثم شَقَقْنَا

الْأَرْضَ شَقًّا * فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا *

وَعِنَبًا وَقَضْبًا * وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا *

وَحَدَائِقَ غُلْبًا » .

في الإشارة : صَبَبْنَا ماء الرحمة على القلوب القاسية فَلَانَتْ للتوبة ، وصَبَبْنَا ماء التعريف على القلوب فنبتت فيها أزهارُ التوحيد وأنوارُ التجريد .

« وَقَضْبًا » أَى الْقَتِّ (٢) .

« وَحَدَائِقَ غُلْبًا » متكافئة غلاظًا .

« وَفَاكِهَةً وَأَبًّا » .

الفاكهة : جميع الفواكه ، و « أَبًّا » : المرعى .

« مَتَاعًا لَكُمْ وَلِأَنفُسِكُمْ . . . » .

«فإذا جاءتِ الصاخةُ» أَى : القيامة ؛ فيومئذٍ يفر المرء من أخيه ، وأمه وأبيه ، ثم بين

ما سبب ذلك قتال :

« لِكُلِّ أُمْرِي » مِنْهُمْ يَوْمئذٍ شَأْنٌ

يُغْنِيهِ » .

لا يتفرغ إلى ذاك ، ولا ذاك إلى هذه . كذلك قالوا : الاستقامة أَنْ تشهد الوقتَ

(١) أَى : كَلَّا لم يقض الله لهذا الكافر ما أمره به من الإيمان ، بل أمره بما لم يقض له — وهذا رأى للإمام ابن فورك شيخ القشيري .

(٢) سمى القت قضباً لأنه يقضب ، أَى يقطع بعد ظهوره مرة بعد مرة (الحسن) ويرى ابن عباس أنه الرطب لأنه يقضب من النخل ، ولأنه ذكر العنب قبله .

قيامَةً ، فما من وليٍّ ولا عارفٍ إِلَّا وهو — اليومَ — بقلبه يَفِرُّ من أخيه وأمه وأبيه ،
وصاحبته وبنيه .

فالعارفُ مع اتلقتُ ولكنه يفارقهم بقلبه — قالوا :

فلتدِ جملتك في الفؤادِ مُحدّثي

وأبجحتُ جسمى منَ أرادِ جالوسى (١)

قوله جل ذكره : « وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ * ضَاحِكَةٌ

مُسْتَبْشِرَةٌ » .

وسببُ استبشارهم مختلفٌ ؛ فمنهم منَ استبشاره لوصوله إلى جنّته ، ومنهم لوصوله إلى

الطور العين من حظيته . . ومنهم ومنهم ، وبمضهم لأنه نظر إلى ربّه فرآه .

« وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ *

تَرَاهُهَا قَتَرَةٌ * أُولَئِكَ هُمُ الْكُفَرَةُ

الْفَجَرَةُ » .

وهي غَبَرَةُ الفُسَّاقِ . « ترهقها قتره » . وهي ذُلُّ الحجاب .

(١) أحد بيتين ينسبان إلى رابطة العدوية ، والثاني :

فالجمم مني للجليلس مؤانيسٌ وحبيب قلابي في الفؤاد انيمى

(نشأة التصوف الإسلامى ص ١٩١ من المعارف تأليف بسيرى) .

سُورَةُ التَّكْوِينِ

قوله جل ذكره . « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » كلمة أُتْلِجَتْ من قومٍ قلوباً ، وأوهجت من آخرين قلوباً ؛ من اللطيعين أُتْلِجَتْهَا ، ومن العاصين أَوْهَجَتْهَا ، ومن المرئيين أْبَهَجَتْهَا ، ومن العارفين أُرْعَجَتْهَا .

قوله جل ذكره . « إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ » .

ذَهَبَ صَوْنُهَا .

« وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ » .

تأثرت وسقطت على الأرض .

قوله جل ذكره . « وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ » (١) .

أُزِيلَتْ عنها مناكبها .

« وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ » .

وهي الثوق الحوامل التي أتي سحلمها عشرة أشهر . . أهلت في ذلك اليوم لشدة أهواله ، واشتغال الناس بأنفسهم عنها) .

« وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ » .

أُحْيِيَتْ ، وَجُمِعَتْ في القيامة لِيُقْتَصَّ لِبَعْضِهَا من بعض ؛ فيقتص للجهنم من القرناء (٢) — وهذا على جهة صَرَبِ المثل ؛ إذ لا تكليف عليها .

(١) تأخرت هذه الآية بعد آية (العشار) في م فوضعتا في مكانها الصحيح .

(٢) هذا رأى ابن عباس كما رواه عنه عكرمة ، والجهنم : ما ليس لها قرناء ، وفي أمثالهم « عند النطاح يُعْتَلَبُ الكبيش الأَجِيم » .

ولا يبعد أن يكون بإيصال منافع إلى ما وصل إليه الألم — اليوم — على المَوْضِ ..
جوازاً لا وجوباً على ماقاله أهل البدع .

« وإذا البحارُ سُجِّرَتْ » .

أوقدت — مِنْ سَجَّرَتْ التَّنُورَ أَشْجَرُهُ سَجْرًا ، أَيْ : أَحْمَيْتُهُ .

« وإذا النفوسُ رُوِّجَتْ » (١) .

بالأزواج .

« وإذا المَوءُودَةُ سُئِلَتْ * بِأَيِّ

ذَنْبٍ قُتِلَتْ * وَإِذَا الصُّحُفُ

نُشِرَتْ » .

نُشِرَتْ ، أَيْ : بُسِطَتْ .

« وإذا السماءُ كُشِطَتْ » .

أَيْ : نَزِعَتْ وَطُوِيَتْ .

« وإذا الجحيمُ سَعَّرَتْ » .

أُوقِدَتْ .

« وإذا الجنةُ أُزْلِفَتْ » .

أَيْ : قُرِبَتْ مِنَ الْمُتَّقِينَ .

قوله جل ذكره : « عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أُخْضِرَتْ »

هو جوابٌ لهذه الأشياء ، وهذه الأشياء تحصل عند قيام القيامة .

وفي قيام قيامة هذه الطائفة (يقصد الصوفية) عند استيلاء هذه الأحوال عليهم ، وتجلي

هذه المعاني لقلوبهم توجد هذه الأشياء .

(١) قرئت بأشكالها في الجنة والنار ، قال تعالى : « احشروا الذين ظلموا وأزواجهم » . وقال صلى الله عليه

وسلم : « يقرون كل رجل مع كل قوم كانوا يعملون كعمله » .

فمن اختلاف أحوالهم : أنَّ لشموسهم في بعض الأحيان كسوفاً وذلك عندما يُردُّون^(١) .
ونجومٌ علومهم قد تنكدر لاستيلاء الهوى على المرئيين في بعض الأحوال ، فعند ذلك
« علمت نفس ما أحضرت » .

قوله جل ذكره : « فَلَاقِمْ بِالْخُنُسِ * الْجَوَارِ
الْكُنُسِ » .

أى : أقمِ ، وأخلص والكُنس هي النجوم إذا غربت^(٢) .

ويقال : البقر الوحشي^(٣) .

قوله جل ذكره : « وَاللَّيْلِ إِذَا عَمَسَ * وَالصُّبْحِ إِذَا
تَنَفَّسَ » .

عمس : أى جاء وأقبل . « تنفَّس » : خرج من جوف الليل .

أقسم بهذه الأشياء ، وجواب القسم :

« إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ » .

إن هذا القرآن لقول رسول كريم ، يعنى به جبريل عليه السلام .

« ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ » .

« مكين » من المكانة ، وقد بلغ من قوته أنه قلع قرية آل لوطٍ وقلبها .

« وما صاحبكم بمجنونٍ »

وهذا أيضاً من جواب القسم .

« ولقد رآه بالأفق المبين »

رأى محمد جبريل عليه السلام بالأفق المبين ليلة المعراج .

(١) وعندما يُردُّون في أحوال القبض بعد البسط والهجر بعد الوصل ، والحوف بعد الرجاء والفرق بعد
الجمع .. ونحو ذلك .

(٢) قيل هي الكواكب الخمسة الدراري : زحل ، والمشتري ، وعطارد ، والمريخ ، والزهرة (في رواية
عن علي بن أبي طالب) .

(٣) فسرته هكذا في رواية عن عبد الله بن مسعود ، وأخرى عن ابن عباس .

ويقال : رأى رَبَّهُ وكان صلى الله عليه وسلم بالأفق المبين .

« وما هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ » .

(١) بِمَتَّهِمْ

قوله جل ذكره : « فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ ؟ » .

إلى متى تتطوحن في أودية الظنون والحسبان ؟

وإلى أين تذهبون عن شهود مواضع الحقيقة ؟

وهلاً رجعتم إلى مولاكم فيما سرّكم أو أساءكم ؟

« إِنَّهُ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ * لَعَنَ

شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ » .

ما هذا القرآن إِلَّا ذِكْرٌ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ . . . وقد مضى القولُ

في الاستقامة .

« وما تشاءون إِلَّا أَنْ يُشَاءَ اللَّهُ

رَبُّ الْعَالَمِينَ » .

أَنْ يُشَاءُوا (٢) .

(١) لا تكون بهذا المعنى إلا إذا قرئت (بظنين) بالنظام ، وهي قرامة ابن كثير ، وأبي عمرو والكسائي .
والآخرين بالضاد فيكون المعنى (بيخيل) أى لا يبخل عليكم بما يعلم من أخبار السماء .

(٢) كنا ننتظر من القرشري الذى ينادى بأن كل شيء من الله وإلى الله حتى أكساب العباد أن يفيض في توضيح
هذه الآية أكثر من ذلك ؛ لأنها ناصعة صريحة في نسبة المشيئة - كل المشيئة - لله ، وأن الإنسان إذا وصف بالمشيئة
فهى مرتبطة بالمشيئة الإلهية .

سُورَةُ الْإِنْفِطَارِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » كلمة منيعةٌ ليس يسمو إلى فهمها كلُّ خاطر ؛ فإذا كان الخاطرُ غيرَ عاطِرٍ فهو عن علمٍ حقيقتها مُتَقَاصِرٌ .

قوله جل ذكره : « إذا السماء انفطرت »

أى : انشقت .

« وإذا الكواكب انثرت » .

تساقطت وتهافت .

« وإذا البحار فجرت » .

أى : فتَحَّ بِمَعْضِهَا عَلَى بَعْضٍ .

« وإذا التبورُ بُعِثَتْ »

أى : قَلِبَ تَرَابُهَا ، وَبُعِثَ الْمَوْتَى الَّذِينَ فِيهَا ، وَأُخْرِجَ مَا فِيهَا مِنْ كَنُوزٍ وَمَوْتَى .
« عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ » .

جوابٌ لهذه الأمور ؛ أى إذا كانت هذه الأشياء : عَامَّتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا قَدَّمَتْ مِنْ خَيْرِهَا وَشَرِّهَا .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّبَكَ رَبُّكَ

الكَرِيمِ » .

أى : ما خَدَعَكَ وما سَوَّلَ لَكَ حَتَّى عَمِلْتَ (١) بِمَعَاصِيهِ ؟

ويقال : سَأَلَهُ وَكَأَنَّمَا فِي نَفْسِ السُّؤَالِ لُفْتُهُ الْجَوَابَ يَقُولُ : غَرَّتَنِي كَرَمُكَ بِي ،
وَلَوْلَا كَرَمُكَ لَمَا فَعَلْتُ ؛ لِأَنَّكَ رَأَيْتَ فَسْتَرْتْ ، وَقَدَّرْتَ فَأَمَهَّتْ .

ويقال : إِنْ الْمُؤْمِنَ (٢) وَثِقَ بِمُحْسِنٍ إِفْضَالِهِ فَاغْتَرَّ بِطَوْلِ إِمْهَالِهِ فَلَمْ يَرْتَكِبْ الزَّلَّةَ
لِاسْتِحْلَالِهِ ، وَلَكِنَّ طَوْلَ حِلْمِهِ عَنْهُ حَمَلَهُ عَلَى سُوءِ خِصَالِهِ ، وَكَأَقَلَّتْ (٣) :

يقول مولاي : أَمَا تَسْتَحْيُ مِمَّا أَرَى مِنْ سُوءِ أَفْعَالِكَ
قَلتَ : يَا مَوْلَايَ رَفَقًا فَقَدْ جَرَّأَنِي (٤) كَثْرَةُ أَفْضَالِكَ

قوله جل ذكره : « الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ * فِي أَيِّ
صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ » .

أى : رَكَّبَ أَعْضَاءَكَ عَلَى الْوَجْهِ الْحَكِيمَةِ (٥) فِي أَيِّ صُورَةٍ مَشَاءَ ، مِنْ الْحُسْنِ وَالْقُبْحِ ،
وَالطَّوْلِ وَالْقِصْرِ . وَيَصِحُّ أَنْ تَكُونَ الصُّورَةُ هُنَا بِمَعْنَى الصِّفَةِ ، وَ « فِي » بِمَعْنَى « عَلَى » ؛ فَيَكُونُ
مَعْنَاهُ : عَلَى أَيِّ صِفَةٍ شَاءَ رَكَّبَكَ ؛ مِنْ السَّعَادَةِ أَوِ الشَّقَاوَةِ ، وَالْإِيمَانِ أَوِ الْمَعْصِيَةِ . .
قوله جل ذكره . « كَلَّا بَلْ تُكْذِبُونَ بِاللَّيْنِ »

أى : الْقِيَامَةِ (٦) .

« وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لِحَافِظِينَ * كِرَامًا
كَاتِبِينَ * يَعْلَمُونَ مَا تَعْمَلُونَ » .

هم الملائكة الذين يكتبون الأعمال . وقد خوفهم برؤية الملائكة وكتابتهم الأعمال لتقاصر

(١) هكذا في ص وهي في م (علمت) وهي خطأ في النسخ .

(٢) يقصد القشيري هنا (المؤمن العاصي) .. المنزلة بين المنزلتين (بين المؤمن والكافر) .

(٣) ينبغي ملاحظة ذلك إذا أردنا أن ندرس (القشيري الشاعر) : أنظر هذه الدراسة في كتابنا عن (الإمام
القشيري) .

(٤) هكذا في م وهي في ص (أفسدني) وكلاهما صحيح .

(٥) هكذا في النسختين ، وقد كنا نريد أن نظن أنها ربما كانت (الحكيمه) ، ولكن ارتباط السياق
بالمشيئة (.. ما شاء ركبك) جعلنا نخجم عن هذا الظن .

(٦) بدليل قوله تعالى فيما بعد (يصلونها يوم الدين) .

حشمتهم من اطلاع الحق ، ولو علموا ذلك حقَّ العلم لَكَانَ تَوْقِيَهُمْ عن المخالفاتِ لرؤيته — سبحانه ، واستحيائهم من اطلاعه — أَنَّمْ من رُؤْيَةِ الملائكة .

قوله جل ذكره: « إِنَّ الْأَبْرَارَ لِنِي نَعِيمٍ * وَإِنَّ الْفُجَّارَ لِنِي جَحِيمٍ » .

« الأبرار » : هم المؤمنون ؛ اليومَ في نعمة العصمة ، وغداً هم في الكرامة والنعمة
« الفجار » : اليومَ في جهنم باستحقاق اللعنة والإصرار على الشُّرْكِ الموجبِ للفرقة ، وغداً
في النارِ على وجه التخليد والتأييد .

ويقال : « إِنَّ الْأَبْرَارَ لِنِي نَعِيمٍ » . في رُؤْحِ الذِّكْرِ ، وفي الأُنْسِ في أوانِ خَلْوَتِهِمْ .
« وَإِنَّ الْفُجَّارَ لِنِي جَحِيمٍ » . في ضيقِ قلوبهم وتَسَخُّطِهِمْ على التقدير ، وفي ظُلُمَاتِ تديريهم ،
وضيقِ اختيارهم .

« يَصَلُّونَهَا يَوْمَ الدِّينِ * وما هُمْ عنها بقائنين » .

« يصلونها » أى النار . « يوم الدين » . يوم القيامة .

« وما هم عنها » عن النار . « وما أدراك ما يومُ الدين ؟ » قالها على جهة التهويل .

« يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئاً والأمرُ يومئذٍ لله » .

الأمر لله يومئذٍ ، والله من قبله ومن بعده ، ولكن « يومئذٍ » تنقطع الدعوى ، إذ
يتضح الأمرُ وتصير المعارفُ ضرورية .

سُورَةُ الْمُطَفِّينِ

قوله جل ذكره . « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » اسمٌ عزيزٌ رداؤه كبريائه ، وسناؤه علاؤه ، وعلاؤه بهاؤه ، وجلاله جماله ، وجماله جلاله . الوجودُ له غيرُ مُستَفْتَح ، والوجودُ منه غيرُ مُسْتَمْتَبِح . المجهودُ منه لُطْفُهُ ، المأمولُ منه لُطْفُهُ . . كيفما قَسَمَ للعبدِ فالعبدُ عبدهُ ؛ إنْ أفضاه فالْحُكْمُ حُكْمُهُ ، وإنْ أذناه فالأمرُ أمرُهُ (١) .

قوله جل ذكره : « وَيَلِّ لِلْمُطَفِّينِ * الَّذِينَ إِذَا

أُكْتَلُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَفُونَ *
وَإِذَا كَانُوا مِنْهُمْ يَخْسِرُونَ » .

« ويلٌ » : الويلُ كَلِمَةٌ تُذَكِّرُ عند وقوع البلاء ، فيقال : ويلٌ لك ، وويلٌ عليك ! و« المُطَفِّ » . الذي يُنْقِصُ الكَيْلَ والوزنَ ، وأراد بهذا الذين يعاملون الناسَ فإذا أخذوا لأنفسهم استوفوا ، وإذا دفعوا إلى من يعاملهم نقصوا ، ويتجلى ذلك في : الوزن والكَيْلِ ، وفي إظهار العيب ، وفي القضاء والأداء والاقْتِضَاءِ ؛ فَمَنْ لم يَرْضَ لأخيه المسلم ما لا يرضاه لنفسه

(١) هذا هو نص تفسير البسمة كما جاء في م أمماً في ص فهي على النحو التالي : -

[بسم الله : اسم جليلٌ جلالة لا بالأشكال ، وجماله لا على احتذاء أمثال ، وأفعاله لا بأغراض وأعلال ، وقدرته لا باجتلاب ولا احتيال ، وعلمه لا بضرورة ولا استدلال ، فهو الذي لم يزل ولا يزال ، ولا يجوز عليه فناء ولا زوال] .

وهذا هو تفسير بسمة سورة الانشقاق كما جاء في م وكما سنرى ، ومعنى هذا أن اضطراباً حدث في الأمر . وما دمتا نعرف أن القشيري لا يستوحى إشارته من كل بسمة بطريفة عفوية ، ولكن على أساس المغزى العام للسورة . فقد اخترنا أن تكون بسمة «المطففين» هي حذد على أساس أن تسمه الله للعبد قسمة عادلة ليهن فيها (تطفيف) ، وأن ما أوجده الله من وجود (غير مستتبج) .

فليس بمنصف . وأما الصدِّيقون فإنهم كما ينظرون للمسلمين فإنهم ينظرون لكلِّ مَنْ لهم معهم
معاملة — والصدقُ عزيزٌ ، وكذلك أحوالهم في الصُّحبةِ والمعايشة . . فالذى يرى عيبَ الناسِ
ولا يرى عيبَ نفسه فهو من هذه الجملة — جملة المطففين — كما قيل :

وتُبْصِرُ في العَيْنِ مَنِّي الْقَوْدَى
وفي عَيْنِكَ الْجَمْدَ لَا تَبْصِرُ

ومَنْ اقتضى حقَّ نفسه — دون أن يَقْضِيَ حقوقَ غيره مثلما يقتضيها لنفسه — فهو
من جملة المطففين .

والفِي مَنْ يَقْضِي حقوقَ الناسِ ولا يَقْضِي من أحدٍ لنفسه حتَّى .

قوله جل ذكره : « أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ *

ليومٍ عَظِيمٍ ؟ * يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ
لرَبِّ الْعَالَمِينَ » .

أى : ألا يستيقن هؤلاء أنهم مُحَاسَبُونَ غداً ، وأنهم مُطَابَعُونَ بحقوقِ الناسِ ؟

ويقال : مَنْ لم يَنْدُكُرْ — في حالِ معاملَةِ الناسِ — معاينةَ القيامةِ ومحاسبتها فهو
في خسرانٍ في معاملته .

ويقال : مَنْ كان صاحبَ مراقبةٍ لله ربَّ العالمين استشعرَ الهيبةَ في عاجلِهِ ، كما يكون حالُ
الناسِ في المحشرِ ؛ لأنَّ اطلاعَ الحقِّ اليومِ كاطلاعه غداً .

قوله جل ذكره . « كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لِنِي

سِجِّينَ * وما أدراك ما سِجِّينُ ؟ *
كِتَابٌ مَرْقُومٌ » .

« سجِّين (١) » قيل : هي الأرضُ السابعةُ ، وهي الأرضُ السفلى ، يُوضَعُ كِتَابُ أَعْمَالِ
الكفارِ هنالكِ إِذْلالاً لهم وإهانةً ، ثم تُحْمَلُ أرواحُهُم إلى ما هنالكِ .

(١) في رواية عن أنس أنه قال : قال صلى الله عليه وسلم : «سجِّين أسفل الأرض السابعة» .

ويقال: « السَّجِين » جُبُّ في جهنم . وقيل: صخرةٌ في الأرض السفلى ، وفي اللغة السَّجِينُ: فعيلٌ من السجِن .

« وما أدراك ما سجين » . استفهامٌ على جهة التهويل .

« كتابٌ مرقوم » . أى مكتوب ؛ كَتَبَ اللهُ فيه ما هم عاملون ، وما هم إليه صائرون . وإنما المكتوبُ على بنى آدم في الخير والشر ، والشقاوة والسعادة فهو على ما تعلق به علمه وإرادته ، وإنما أخبر على الوجه الذى علم أن يكون أو لا يكون ، وكما علم أنه يكون أو لا يكون أراد أن يكون أو لا يكون . ثم إنه سبحانه لم يُطْلِعْ أحداً على أسرار خلقه إِلَّا مَنْ شَاءَ من المقربين بالتقدّر الذى أَرَادَهُ ؛ فإنه يُجْرِي عليهم فى دائم أوقاتهم ما سبق لهم به التقدير .

ثم قال : « وَبِئْسَ يَوْمٌ لِلْمُكَذِّبِينَ * الَّذِينَ

يُكَذِّبُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ * وَمَا يُكَذِّبُ

به إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ » .

ويل للذين لا يصدقون بيوم الدين ، وما يكذبُ به إلا كلُّ مُجَاوِزٍ لِلْحَدِّ الذى وُضِعَ له؛ إِذَا يُعَلَى عليه القرآن كَفَرَ به .

« كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا

يَكْسِبُونَ * كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ

يَوْمئِذٍ مُّحْجُوبُونَ » .

أى : غَطَّى على قلوبهم ما كانوا يكسبون من المعاصى . . وكأ أنهم — اليوم — ممنوعون عن معرفته فهم غداً ممنوعون عن رؤيته . ودليلُ الخطابِ بوجِبُ أن يكونَ المؤمنون يَرَوْنَهُ غداً كما يعرفونه اليوم .

قوله جل ذكره : « كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لِنِى

عَلِيِّينَ » .

« عَلِيِّينَ » أعلى الأمكنة ، تحمل إليه أرواح الأبرار تشریفًا لهم وإجلالاً .

ويقال : إنها سِدْرَةُ الْمُنْتَهَى . ويقال : فوق السماء السابعة . كتابٌ مرقوم فيه أعمالهم مكتوبة يشهده المقربون ^(١) من الملائكة .

« إِنَّ الْأَبْرَارَ لَنِي نَعِيمٍ » .

اليومَ وغداً : اليومَ في رَوْحِ العرفان ، وراحةِ الطاعة والإحسان ، ونعمةِ الرضا وأنسِ القربةِ وبَسْطِ الوصلة . وغداً — في الجنة وما وُعدوا به من فنون الزلفة والقربة .

قوله تعالى : « عَلَى الْأَرْئِثِ بِنظَرُونَ » .

أُثْبِتَ النَّظَرَ ولم يُبَيِّنِ المنظور إليه لاختلافهم في أحوالهم ؛ فمنهم من ينظر إلى قُصُورِهِ . ومنهم من ينظر إلى حُورِهِ ، ومنهم ومنهم . . . ومنهم الخواصُّ فهم على دوامِ الأوقات إلى الله — سبحانه — بِنظَرُونَ .

قوله جل ذكره : « تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ » .

مَنْ نَظَرَ إِلَيْهِمْ عَلِمَ أَنَّ أَثَرَ نَظَرِهِ إِلَى مَوْلَاهُ مَا يَلُوحُ عَلَى وَجْهِهِ مِنَ النَّعِيمِ ؛ فَأَحْوَالُ الْحَبِّ شَهْوَدٌ عَلَيْهِ أبدأ . فَإِنَّ كَانَ الْوَقْتُ وَقْتَ وَصَالٍ فَاخْتِيَالُهُ وَدَلَالُهُ ، وَسِرْوُهُ وَحُبُورُهُ ، وَنَشَاطُهُ وَانْبِطَاطُهُ . وَإِنْ كَانَ الْوَقْتُ وَقْتَ غَيْبَةٍ وَفِرَاقٍ فَالشَّهَادَةُ عَلَيْهِ نَحْوُهُ وَذُبُولُهُ ، وَحَيْنُهُ وَأَيْنُهُ ، وَدَمُوعُهُ وَهَجُوعُهُ .. وَفِي مَعْنَاهُ قَلْتُ ^(٢) .

يَا مَنْ تَغَيَّرُ صُورَتِي لَمَّا بَدَأَ — لِجَمِيعِ مَا ظَنُّوا بِنَا — تَحْقِيقُ

(١) هكذا في ص وفي م (يشهد) بدون ضمير غائب ، وحسب النسخة الأولى تكون عودة الضمير على الكتاب المرقوم ، وحسب النسخة الثانية يكون الكلام مستمراً خصوصاً ولم يبدأ كالعادة بعلامة نشعر بيده الآية مثل : قوله تعالى أو قوله جل ذكره .. أى : يشهد المقربون أن الأبرار لنعيم ، ويتقوى الرأي الأول بما قاله القشيري منذ تليل : إن الله يُبْطِغُ بعض المقربين على أمرار خلقه بالقدر الذي يريد سبحانه ، كذلك فإن السياق — على التفهم الثاني — يقتضى فتح همزة (إن الأبرار ...) ولكنها مكسورة مما يدل على أن الكلام مستأنف — اللهم إلا إذا كانت يشهد بمعنى يقسم — فالشهادة ترد بمعنى التَّحْسِمِ — كما مر من قبل .. وهمزة إن تكسر بعد القسم .

(٢) نَسَدٌ كَثِيرٌ جداً بهذا الشعر الذي صاغه القشيري ، فهو شاعرٌ مُعْقِلٌ ، ولكنه — كما هو واضح — رقيقٌ دقيقٌ .

وربما كان معنى النص الأول على هذا الترتيب : يامن تَغَيَّرُ صُورَتِي — لَمَّا بَدَأَ — تَحْقِيقُ لِجَمِيعِ مَا ظَنُّوا بِنَا ؛ أى أن ما ظهر على أسرتي من أشياء حاولت كما أنها قد حَقَّقَ ظُنُونُ الواشين والمعاذين .. فلا فائدة .. فالصَّبُّ تَفَضُّحُهُ عِيُونُهُ ! ونحسب أن ما قبل النص ، وما يقصده النص الثاني يؤيدان تدوينا على هذا النحو .

وقلت :

وَلَمَّا آتَى الْوَاشِينَ أَنِّي زُرْتُهَا جَعَدْتُ حِذَارًا أَنْ تَشِيَعَ السَّرَائِرُ
فَقَالُوا : نَرَى فِي وَجْهِكَ الْيَوْمَ نَضْرَةً كَسَتْ مُحْيَاكَ (١) . . . وَهَذَاكَ ظَاهِرُ !
وَبُرْدُكَ لَا ذَاكَ الَّذِي كَانَ قَبْلَهُ بِهِ طِيبٌ نَشْرٍ لَمْ تُشْعُهُ الْمَجَامِرُ
فَمَا كَانَ مَيِّ مِنْ بَيَانِ أُقِيمَهُ وَهَيْبَاتُ أَنْ يَخْفَى مُرِيبٌ مَسَاتِرُ !

قوله جل ذكره : « يُسْقُونَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ * خِتَامُهُ

مِسْكٌ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ » .

« مختوم » أى رحيق لا غش فيه .

ويقال : عتيق طيب .

ويقال : إنهم يشربون شراباً آخره مسك .

ويقال : بل هو مختوم قبل حضورهم .

ويقال : « ختامه مسك » . ممنوع من كل أحد ، معدّ مدخره لكل أحد باسمه .

« وفي ذلك فليتنافس المتنافسون » . وتنافسهم فيه بالمبادرة إلى الأعمال الصالحة ، والسباق إلى القرب ، وتعليق القلب بالله ، والانسلاخ عن الأخلاق الدنيئة ، وجولان الهيم في المكوت (٢) ، واستدامة المناجاة .

قوله جل ذكره : « وَمَزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ * عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا

الْمُقَرَّبُونَ » .

« تسنيم » أى : عين تسنم عليهم من علو .

وقيل : ميزاب ينصب عليهم من فوقهم .

ويقال : سُمِّيَ تَسْنِيمًا ؛ لِأَنَّ مَاءَهُ يَجْرِي فِي الْهَوَاءِ مُقَسَّمًا فَيَنْصَبُ فِي أَوَانِي أَهْلِ الْجَنَّةِ ؛

(١) كذا بالأصل ولعلها (بدت في محياك) كى يستقيم الوزن .

(٢) هكذا في ص وهي أصح مما في م (المكوت) فهي مشتبهة على النسخ .

فمنهم مَنْ يُسْقَى مَزْجًا ، ومنهم مَنْ يُسْقَى صِرْفًا .. الأولياء يُسْتَمُونَ مَزْجًا ، والخوَّاصُّ
يُسْتَمُونَ صِرْفًا (١) .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الَّذِينَ أُجْرِمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ
آمَنُوا يَضْحَكُونَ * وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ
يَتَفَامَزُونَ » .

كانوا يضحكون استهزاءً بهم .. فاليوم .. الذين آمنوا من الكفار يضحكون !
« فاليومَ الذين آمنوا من الكفار
يضحكون * عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ *
هَلْ تُؤِيبَ الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ؟ »

« هل ... » استفهام يراد منه التقرير .
ويقال : إذا رأوا أهل النار في النار يُعَذِّبُونَ لَأَتَأْخِذَهُمْ بِهِمْ رَاقِعًا ، وَلَا تَرِقْ لَهُمْ قُلُوبُهُمْ ،
بل يضحكون ويستهزئون ويُعبِّرونهم .

(١) نفهم من هذا أن الخواص أعلى درجة من الأولياء .

سُورَةُ الْاِنْشِقَاقِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »^(١)

« بسم الله » : اسمٌ جليلٌ جلاله لا بالأشكال ، وجماله لا على احتذاء أمثال ، وأفعاله لا بأغراضٍ وأعلال ، وقدرته لا باجتلابٍ ولا احتيال ، وعلمه لا بضرورة ولا استدلال ، فهو الذى لم يزل ولا يزال ، ولا يجوز عليه فناء ولا زوال .

قوله جل ذكره : « إذا السماء انشقت » .

« انشقت » : انصدعت .

« وَأُذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ » .

أى قابَلَتْ أمرَ ربِّها بالسمع والطاعة . . . وحقَّ لها أن تفعل ذلك .

« وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ » .

بُسِطَتْ بانْدِكَالِ آكامها وجبالها حتى صارت ملساء ، وألقت ما فيها من الموتى والسكنوز وتَحَلَّتْ عنها . . . وقابلت أمر ربها بالسمع والطاعة .

وجواب هذه الأشياء في قوله : « فِلاقيه » أى يَلْقَى الإنسانُ ما يستحقه على أعماله .^(٢)

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى

رَبِّكَ كَدْحًا فُلاقيه » .

(١) نحيه إلى الذاكرة ما قلناه من قبل من حدوث افتراق بين النسختين بين تفسير بسلقى « المعطفين »

و « الانشقاق » .

(٢) يرى الكسائى - ويوافقه أبو جعفر النحاس وغيره - أن جواب القسم هو : « فأما من أوتى كتابه

بيمينه » أى : إذا انشقت السماء فمن أوتى كتابه بيمينه فحكمه كذا . .

« يأبى الإنسان » : يأبى المكلف .. إنك ساج بما لك سعيًا ستلقى جزاءه ؛ بالخير خيراً وبالشرّ شرّاً .

« فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ .

وهو المؤمنُ الْمُحْسِنُ .

« فسوف يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا » .

أى حساباً لا مَشَقَّةَ فِيهِ . ويقال : « حساباً يسيراً » أى يُسَمِعُهُ كَلَامَهُ — سبحانه — بلا واسطة ، فَيُخَفِّفُ سَمَاعُ خُطَابِهِ مَا فِي الْحِسَابِ مِنْ عَنَاءٍ .

ويقال : « حساباً يسيراً » : لا يَنْدُ كَرُّهُ ذُنُوبَهُ . ويقال : يقول : ألم أفعل كذا ؟ وألم أفعل كذا ؟ يمدُّ عليه إحسانه .. ولا يقول : ألم تفعل كذا ؟ لا يَنْدُ كَرُّهُ عَصِيَانَهُ .

« وَيَنْقَلِبُ إِلَى أَهْلِهِ مُسْرُورًا » .

أى بالنجاة والدرجات ، وما وَجَدَ مِنَ الْمُنَاجَاةِ ، وَقَبُولِ الطَّاعَاتِ ، وَغَفْرَانِ الزَّلَّاتِ .
ويقال : بأن يُشْرَفَهُ فِيمَنْ يَتَعَاقُ بِهِ قَلْبُهُ . ويقال : بالألّا يَنْضَجُهُ .

ويقال : بأن يَنْتَقِي رَبَّهُ وَيُكَلِّمُهُ قَبْلَ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ فَيَنْتَقِي حَظِيَّتَهُ مِنَ الْحَوْرِ الْعَيْنِ .

قوله جل ذكره : « وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ

ظَهْرِهِ » .

وهو الكافر .

« فسوف يدعو ثُبُورًا » .

أى وَيَنَالًا .

« وَيَصَلِّي سَعِيرًا » .

جهنم .

« إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مُسْرُورًا » .

من البَطْرِ^(١) والمدح .

« إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَمُورَ » .

أَنَّهُ لَنْ يَرْجِعَ إِلَيْنَا ، وَلَنْ يُبْعَثَ .

قوله جل ذكره : « فَلَأُقْسِمُ بِالشَّفَقِ » .

بِالْحُمْرَةِ الَّتِي تَعْقِبُ غُرُوبَ الشَّمْسِ .

« وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ » .

وَمَا جَمَعَ وَضَمَّ .

« وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ » .

تَمَّ وَاسْتَوَى وَاجْتَمَعَ .

ويقال : الشَّفَقُ حين غربت شمسُ وصالم ، وأذيقوا الفراقَ في بعض أحوالهم ، وذلك زمانُ قبضٍ بعد بَسَطٍ ، وأوانُ فَرَقٍ عُمَيْبٍ جَمْعٍ^(٢) . « وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ » : ليالي غيبتهم وهم بوصف الاستيقاق ؛ أو ليالي وصالمهم وهم في روح التلاقي ، أو ليالي طَلَبِهِمْ وهم بنعتِ القَلَقِ والاحتراقِ .

« وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ » : إِذَا ظَهَرَ سُلْطَانُ العِرْفَانِ عَلَى القُلُوبِ فَلَا بُحْسَ وَلَا نَقْصَانَ .

قوله جل ذكره : « أَلَمْ تَرَ كَيْفَ نَطْبَقًا عَنْ طَبَقِي » .

أى حالاً بعد حال . وقيل : من أطباق السماء . ويقال : شِدَّةٌ بعد شِدَّةٍ .

ويقال : تاراتُ الإنسانِ طفلًا ثم شابًا ثم كهلاً ثم شيخًا .

ويقال : طالبًا ثم واصلاً ثم مُتَّصِلاً .

ويقال : حالاً بعد حالٍ ، من الفقر والغنى ، والصحة والسقم .

ويقال : حالاً بعد حالٍ في الآخرة .

(١) هكذا في ص وهي في م (النظر) والسياق يقتضى (البطر) فهو من أذات الطريق خطراً - كما نعرف

من مذهب القشيري .

(٢) في م (وأوان فراق بعد جمع) والاصطلاحان الصوفيان الملائمان هما (الفرق والجمع) .

قوله جل ذكره : « فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ؟ » :

أى فما الكفَّارِ أُمْنِيكَ لَا يُصَدِّقُونَ . . وقد ظهرت البراهين ؟

« وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ

لَا يَسْجُدُونَ * بل الذين كفروا

يُكذِّبُونَ * واللهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ » .

« يوعون » أى تنطوى عليه قلوبهم — من أَوْعَيْتُ النَّعَاقَ فِي الظَّرْفِ أى جعلته فيه .

« فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ * إِلَّا الَّذِينَ

آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ

غَيْرُ مَمْنُونٍ » .

« إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » فإنهم ليسوا منهم ، ولم أجرٌ غيرُ مقطوع .

سُورَةُ الْبُرُوجِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » : اسمٌ مَنْ لَاعَقَلَ بِكَتْفَيْهِ^(١) ، اسمٌ مَنْ لَا مِثْلَ يُشْبِهُهُ ، اسمٌ مَنْ لَا فَمَّ^(٢) يرتقى إليه بالتصوير ، اسمٌ مَنْ لَا عِلْمَ يَنْتَهَى إِلَيْهِ بِالتَّقْدِيرِ^(٣) ، اسمٌ مَنْ لَمْ يَرَهُ بَصَرٌ إِلَّا وَاحِدٌ — وهو أَيْضاً مُخْتَلَفٌ فِيهِ^(٤) ، اسمٌ مَنْ لَا يَجْسُرُ أَحَدٌ أَنْ يَتَكَلَّمَ بِغَيْرِ مَا أُذِنَ فِيهِ ، اسمٌ مَنْ لَا قَطْرَ يَحْوِيهِ ، وَلَا سِرًّا يُخْفِيهِ ، وَلَا أَحَدًا يَصِلُ إِلَى مَعْرِفَتِهِ إِلَّا مَنْ يَرْضِيهِ .

قوله جل ذكره : « والسماء ذات البروج » .

أراد البروج الأثني عشر^(٥) .

« واليوم الموعود » .

يوم القيامة .

وجوابُ الْقَسَمِ قوله : « إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ » .

قوله جل ذكره : « وشاهدٍ ومشهدٍ » .

يقال : الشاهدُ اللهُ ، والمشهودُ الخَلْقُ .

(١) أى يدرك كنهه .

(٢) هكذا فى النسختين ، ومع ذلك فإننا نرجع أنها ربما كانت فى الأصل (من لا وهم ...) فمن أقوال ذى النون : (كلما تصور فى وهمك فاقه بخلاف ذلك) الرسالة ص ٤ .

(٣) نعرف فى الاصطلاح أن التقدير) الله و(التدبير) للإنسان ، ولكن (التقدير) مستعمل هنا خاصة بالإنسان ؛ أى أن أحداً لا يستطيع أن يقدر) الله حق قدره .

(٤) يشير بذلك إلى اختلاف الآراء حول رؤية النبى (ص) ربه ليلة المعراج رؤية بصرية (الرسالة ص ١٧٥) .

(٥) وهى التى تسير الشمس فى كل منها شهراً ، وهى : الحمل والنور والجوزاء والسرطان والأسد والسنبلة والميزان والمقرب والقوس والجدى والدلو والحوت .

ويقال : الشاهدُ الخَلْقُ ، والمشهودُ اللهُ ؛ يشهدونه اليومَ بقلوبهم ، وغداً بأبصارهم .

ويقال : الشاهدُ محمدٌ صلى اللهُ عليه وسلم ، والمشهودُ القيامةُ ، قال تعالى : « وجئنا بك على هؤلاء شهيداً » (١) ، وقال في القيامة : « ذلك يومٌ مجموعٌ له الناسُ وذلك يومٌ مشهودٌ » (٢) .

وقيل : الشاهدُ يومُ الجمعة (٣) ، والمشهودُ يومُ عرفة .

ويقال : الشاهدُ الملكُ الذي يكتبُ العملَ ، والشاهدُ الإنسانُ يشهدُ على نفسه ، وأعضاؤه تشهدُ عليه ؛ فهو شاهدٌ وهو مشهودٌ .

ويقال : الشاهدُ يومُ القيامةُ ، والمشهودُ الناسُ .

ويقال : المشهودُ هم الأمةُ لأنه صلى اللهُ عليه وسلم يشهدُ لهم وعليهم .

ويقال : الشاهدُ هذه الأمةُ ، والمشهودُ سائرُ الأممِ .

ويقال : الشاهدُ الحجرُ الأسودُ لأنَّ فيه كتابَ العهدِ .

ويقال : الشاهدُ جميعُ الخَلْقِ ؛ يشهدونُ لله بالوحدانيةُ ، والمشهودُ اللهُ .

ويقال : الشاهدُ اللهُ ؛ شهدَ نفسه بالوحدانيةُ ، والمشهودُ هو لأنه شهدَ لنفسه .

قوله جل ذكره : « قُتِلَ أَصْحَابُ الْأَخْدُودِ * النَّارِ ذَاتِ

الْوُقُودِ » .

أى ألعنوا . والأخدودُ : الحفرةُ في الأرضِ إذا كانت مستطيلةً ، وقصتهم في التفسير معلومة (٤)

و« الوقود » الحطب .

وهم أقوامٌ كتموا إيمانهم فلما عَلِمَ مَا كَيْفَهُمْ بذلك أضرَمَ عليهم ناراً عظيمةً ، وألقاهم فيها .

(١) آية ٤١ سورة النساء .

(٢) آية ١٠٣ سورة هود .

(٣) خرج ابن ماجه وغيره رواية عن أبي الدرداء قوله : قال رسول الله (ص) : « أكثرُوا من الصلاة على يوم الجمعة فإنه يوم مشهود تشهد الملائكة » .

(٤) قيل من السجستان ، وقيل من بجران ، وقيل من القسطنطينية ، وقيل : هم من الجوس . وقيل من اليهود ، وقيل من النصارى .

وَأَخْرَجْنَا مِنْ دَخَلِهَا امْرَأَةً كَانَتْ مَعَهَا رَضِيعَةٌ ، وَهَمَّتْ أَنْ تَرْجِعَ ، فَقَالَ لَهَا الْوَلَدُ : قِنِّي وَاصْبِرِي .
فَأَنْتِ عَلَى الْحَقِّ .

وَأَلْقَوْهَا فِي النَّارِ ، وَاقْتَحَمَتَهَا ، وَبَيْنَمَا كَانُوا أَصْحَابُ الْمَلِكِ قَعُودًا حَوْلَهُ يَشْهَدُونَ مَا يَحْدُثُ
ارْتَفَعَتِ النَّارُ مِنَ الْأَخْدُودِ وَأَحْرَقَتْهُمْ جَمِيعًا ، وَنَجَّاهُمْ مِنَ النَّارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَلِمُوا .

قوله جل ذكره : « وَمَا تَقَعُّوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا
بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ * الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ » .

• مَا غَضِبُوا مِنْهُمْ إِلَّا لِإِيمَانِهِمْ •

قوله جل ذكره : « إِنَّ الَّذِينَ فَتَنَّا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ
ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ
عَذَابُ الْحَرِيقِ » .

أى أحرقوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا عن كفرهم « فلهم عذاب جهنم » : نوعٌ
من العذاب ، « ولهم عذاب الحريق » : نوع آخر (١) .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ
جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ذَلِكَ
الْفَوْزُ الْكَبِيرُ » .

• ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ : النِّجَاةُ الْعَظِيمَةُ •

• « إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ » .

• الْبَطْشُ الْأَخْذُ بِالشَّدَةِ •

• « إِنَّهُ هُوَ يُبْدِي وَيُعِيدُ » .

• يُبْدِيُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُمْ بَعْدَ الْبَعْثِ •

(١) قد يكون العذاب الأول بالزهرير في جهنم ، والثاني بنار الحريق ؛ فكأنهم يعذبون ببردها وحرها
واقه أعلم .

ويقال : يبدى بالعذاب ثم يُعيد ، وبالثواب ثم يُعيد .

ويقال : يبدى على حُكْم العداوة والشقاوة ثم يعيد عليه ، ويبدى على الضعف ويعيدهم إلى الضعف .

ويقال : . يبدى الأحوال السنيّة فإذا وقعت حجة يعيد ثانية .

ويقال : يبدى بالخذلان أموراً قبيحة ثم يتوب عليه ، فإذا نقض توبته فلأنه أعاد له من مقتضى الخذلان ما أجراه في أول حاله .

ويقال : يبدى لطائف تعريفه ثم يعيد لتبقى تلك الأنوار أبداً لأمتة ، فلا يزال يبدى ويعيد إلى آخر العمر .

قوله جل ذكره : « وهو الغفور الودود » .

« الغفور » كثيرُ المغفرة ، « الودود » مبالغة من الوداد ، ويكون بمعنى المودود ؛ فهو يغفر لهم كثيراً لأنه يودهم ، ويفغر لهم كثيراً لأنهم يودونه .

قوله جل ذكره : « ذو العرش المجيد »

ذو الملك الرفيع ، والمجد الشريف .

« فعَالٌ لما يُريد » .

لأنه مالكٌ على الإطلاق ؛ فلا حَجْر عليه ولا حَظْر .

قوله جل ذكره : « هل أتاك حديث الجنود » .

الجموع من الكفار .

« فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ »

وقد تقدم ذكر شأنهما .

« بل الذين كفروا في تكذيب »

« الذين كفروا » يعني مُشْرِكِي مكة ؛ « في تكذيب » للبعث والنشر .

« والله من وراءهم محيط »

« بل هو قرآنٌ مجيدٌ * في لوح

محفوظ . »

« في لوح محفوظٍ » مكتوبٍ فيه . وجاء في التفسير : أنَّ اللوحَ المحفوظَ خُلِقَ من دُرَّةٍ بيضاء ، دَفَّتَاه من ياقوتة حمراء عَرَضُهَا بين السماء والأرض ، وأَعْلَاهُ متعلِّقٌ بالعرش ، وأسْفَلُهُ في حِجْرِ مَلَكٍ كَرِيمٍ .

والقرآن كما هو محفوظ في اللوح كذلك محفوظ في قلوب المؤمنين ، قال تعالى : « بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم » فهو في اللوح مكتوبٌ ، وفي القلوب محفوظٌ .

سُورَةُ الطَّارِقِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » : اسمٌ عزيزٌ إذا أراد إعزازَ عبدٍ وَّقَّه لرفاقه ، ثم زَيَّنَه بإحسانه ، ثم استخلصه بامتثانه ؛ فَعَصَمَه من عِصْيَانِه ، وقَامَ بِحَسَنِ التَّوَلَّى — في جميع أحواله — بِشَانِه ، ثم قَبَضَه على إِيْمَانِه ، ثم بَوَّأَه في جَنَانِه ، وأَكْرَمَه بِرِضْوَانِه ، ثم أَكْمَلَ عَلَيْهِ نِعْمَتَه بِرُؤْيَتِه وَعِيَانِه .

قوله جل ذكره : « والسماء والطارق »

أقسم بالسماء ، وبالنجم الذي يَطْرُق ليلاً .

« وما أدراك ما الطارق ؟ »

استفهامٌ يراد منه تنخيم شأن هذا النجم .

« النجمُ الناقبُ »

المضيء العالي . وقيل : الذي ترمى به الشياطين .

ويقال : هي (١) نجوم المعرفة التي تدل على التوحيد يستضيءُ بنورها ويهتدى بها

أولو البصائر .

« إن كلُّ نفسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ »

ما مِنْ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ، يحفظ عليه عمله ورزقه وأجله ، ويمحله على

دوامِ التيقُّظِ وجميلِ التحفُّظِ .

قوله جل ذكره : « فلينظر الإنسانُ مِمَّ خُلِقَ * خُلِقَ

(١) هكذا في م وهي في ص (هو نجم المعرفة ... الخ) .

من ماءٍ دافقٍ * يخرجُ من بين
الصُّلبِ والترايبِ »

يخرج من صُلبِ الأب ، وتربيةِ الأم .

وهو بذلك يمثُّه على النَّظَرِ والاستدلالِ حتى يعرف كمال قدرته وعلمه وإرادته —
سبحانه .

« إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ »

إنه على بَعثِهِ ، وَخَلْقِهِ مرةً أخرى لِقَادِرٌ ؛ لأنه قادر على الكمال — والقدرةُ على
الشيءِ تقتضى القدرةَ على مثله ، والإعادة في معنى الابتداء .

« يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ »

يوم تُمْتَحَنُ الضَّمائرُ .

« فَمَالَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ »

أى ما لهذا الإنسان — يومئذٍ — من مُعينٍ يدفع عنه حُكْمَ الله .

« وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ »

أى المطر .

« وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ »

« الصَّدعِ » : الانشقاقُ بالنباتِ للزرعِ والشجرِ .

« إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ »

أى : إن القرآنَ لقولٌ جَزَمٌ .

« وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ »

الهزل ضدُّ الجِدِّ ، فليس القرآنُ بباطلٍ ولا لَعِبٍ .

قوله جل ذكره : « إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا »

أى يَحْتَالُونَ حَيْلَةً .

« وَأَكِيدُ كَيْدًا »

هم يَحْتَالُونَ حَيْلَةً ، وَنَحْنُ نُحْكِمُ فِعْلًا وَنُبْرِمُ خَافًا ، وَنَجَازِيهِمْ عَلَى كَيْدِهِمْ ، بِمَا نَعْمَلُهُمْ
بِهِ مِنَ الْاِسْتِدْرَاجِ وَالْاِمْهَالِ .

« فَمَهَّلَ الْكَافِرِينَ اَمْهَالَهُمْ رُويِدًا »

أى اَنْظَرَهُمْ ، وَاَمْهَلَهُمْ قَلِيلًا ، وَاَرْوَدَهُمْ رُويِدًا .

سُورَةُ الْأَعْلَى

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » : اسمٌ عزيزٌ مَنْ قَصَدَهُ وَجَدَهُ ، وَمَنْ اسْتَسْمَعَهُ حَمِدَهُ . مَنْ طَلَبَهُ عَرَفَهُ ، وَمَنْ عَرَفَهُ لَاطَفَهُ ، فَإِذَا وَجَدَ لُطْفَهُ أَلْفَهُ ، وَإِذَا أَلْفَهُ أَنْفِ أَنْ يَخَالِفَهُ .

قوله جل ذكره : « سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى »

أى سَبِّحْ رَبَّكَ بِمَعْرِفَةِ أَسْمَائِهِ ، وَاسْبِحْ بِسِرِّكَ فِي بَحَارِ عِلْمِهِ ، وَاسْتَخْرِجْ مِنْ جِوَاهِرِ عُلُومِهِ وَسِنَانِهِ مَا تَرْضَعُ بِهِ عِقْدَ مَدْحِهِ وَثَنَانِهِ .

« الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى »

خَاقٌ كُلِّ ذِي رُوحٍ فَسَوَّى أَجْزَاءَهُ ، وَرَكَّبَ أَعْضَاءَهُ عَلَى مَا خَصَّهُ بِهِ مِنَ النِّظْمِ الْعَجِيبِ وَالتَّرْكِيبِ الْبَدِيعِ .

« وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى »

أى قَدَّرَ مَا خَلَقَهُ ، فَجَعَلَهُ عَلَى مَقْدَارِ مَا أَرَادَهُ ، وَهَدَى كُلَّ حَيْوَانٍ إِلَى مَا فِيهِ رَشْدُهُ مِنَ الْمَنَافِعِ ، فَيَأْخُذُ مَا يُصَاحِبُهُ وَيَتْرِكُ مَا يَضُرُّهُ — بِحُكْمِ الْإِلْهَامِ .

ويقال : هَدَى قُلُوبَ الْعَافِلِينَ إِلَى طَلَبِ الدُّنْيَا فَعَمَّرَهَا ، وَهَدَى قُلُوبَ الْعَابِدِينَ إِلَى طَلَبِ الْعَقْبِيِّ فَأَثَرَهَا ، وَهَدَى قُلُوبَ الزَّاهِدِينَ إِلَى فَنَاءِ الدُّنْيَا فَرَفَضُوهَا ، وَهَدَى قُلُوبَ الْعُلَمَاءِ إِلَى النِّظَرِ فِي آيَاتِهِ وَالاسْتِدْلَالِ بِمَصْنُوعَاتِهِ فَعَرَفُوا تِلْكَ الْآيَاتِ وَلاَزَمُوهَا .

(وَهَدَى قُلُوبَ الْمُرِيدِينَ إِلَى عِزِّ وَصْفِهِ فَأَثَرُوهُ ، وَاسْتَغْرَعُوا جُهْدَهُمْ فَطَلَبُوهُ)^(١) ، وَهَدَى

(١) ما بين القوسين موجود في ص وغير موجود في م .

العارفين إلى قدس نعتِه فراقبوه ثم شاهدوه ، وهدى الموحدين إلى علاء سلطانه في توحد كبريائه فتركوا ماسواه وهجروه ، وخرجوا عن كل مأوفٍ لهم ومعهود^(١) حتى قصدوه . فلما ارتقوا عن حدِّ البرهان ثم عن حدِّ البيان ثم عمّا كالمعيان علموا أنه عزيزٌ ، وأنه وراء كلِّ فصلٍ ووصلٍ ، فرجعوا إلى موطنِ العجزِ فتوسّدوه .

« والذي أخرجَ المرعى »

أى النبات .

« لجعله غشاءً أحوى »

جعله هشياً كالغشاء ، وهو الذى يذفه السيل . و « أحوى » أسود .

« ستقرُّك فلا تنسى »^(٢)

سنجمع القرآن في قلبك — يا محمد — حفظاً حتى لا تنسى لأننا نحفظه عليك .

« إلا ما شاء الله إنه يعلمُ الجهرَ

وما يخفى » .

مما لا يدخل تحت التكليف فتتساه قبل التبليغ ولم يجب عليه أداؤه .

وهو — سبحانه — يعلم السرَّ والعكن .

قوله جل ذكره : « فذَكَرْهُ إِن نَفَعْتَ الذِّكْرَى »

والذِّكْرَى تنفع لا محالة^(٣) ، ولكن لِمَنْ وَقَفَهُ اللهُ لِلتَّعَاظِ بِهَا ، أَمَا مَنْ كَانَ الْمَعْلُومُ

من حاله الكفرَ والإعراضَ فهو كما قيل :

(١) هكذا في م وهي في ص (معبود) وقد رجحنا (معهود) لتلاؤمها مع (مأوف) . ولكن إذا تذكرنا أن الصوفية يرون الانسياق وراء الهوى نوعاً من الشرك الخفى — قال تعالى : « أفرأيت من اتخذ إلهه هواً — فيمكن في ضوء ذلك قبول (معبود) أيضاً .

(٢) يرى الجنيدي أن المعنى « فلا تنسى العمل به » ، وهذا من الآراء الحسنة التي يتشبه معها رأى القشيري في « إلا ما شاء الله » .

(٣) ولهذا تفسر (إن) في الآية على معنى (إن) : أى فذكر ما نفعت الذكرى ، ولا يكون لها حيفظ معنى الشرط ، وتفسر على معنى (إذ) مثل : « وأنتم الأعلون إن كنتم مؤمنين » ، وعلم معنى (قد) .

وما انتفاعُ أخى الدنيا بِمُقلتهِ إذا استوتَ عنده الأنوارُ والظلمُ
« سَيَذَكِّرُ مَنْ يَخْشَى »

الذى يخشى الله ويخشى عقوبته .

« وَيَجَنَّبُهَا الْأَشْقَى * الذى يَصَلِّى
النارَ الكبرى * ثم لا يموتُ فيها
ولا يحيا . »

أى يتجنَّبُ الذِّكْرَ الْأَشْقَى الذى يَصَلِّى النارَ الكبرى ، ثم لا يموتُ فيها موتاً يريحه ،
ولا يحيا حياةً تُلذُّ له .

قوله جل ذكره : « قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى » .

مَنْ تَطَهَّرَ من الذنوبِ والعيوبِ ، ومشاهدة الخلقِ وأدَّى الزكاةَ — وَجَدَ النجاةَ ،
والتَطَهَّرَ بِالْبُعِيَّةِ ، والقَوَزَ بِالطَّلْبَةِ .

« وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى »

ذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فى صلاته . ويقال : ذَكَرَهُ بالوحدانية وصلَّى له .

« بل نُؤْتِرُونَ الحياةَ الدنيا »

تميلون إليها ؛ فمُتَقَدِّمُونَ حظوظكم منها على حقوق الله تعالى .

[« والآخرةُ خيرٌ وأبقى »

والآخرة للمؤمنين خيرٌ وأبقى — من الدنيا — لطلَّابها .]^(١)

قوله جل ذكره : « إِنَّ هَذَا لَفى الصُّحُفِ الْأُولَى *

صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَموسَى »

إن هذا الوعظُ لنى الصحفِ المتقدمة ، وكذلك فى صحفِ إِبْرَاهِيمَ وموسى وغيرهما ؛ لأنَّ
التوحيدَ ، والوعدَ والوعيدَ . . لا تختلف باختلاف الشرائع .

(١) ما بين القوسين موجود فى م وغير موجود فى ص .

سُورَةُ الْفَاشِيَةِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » : كلمة من سمعها وفي قلبه عرفانه تلالأت أنوار قلبه ، وتفرقت أنواع كُرْبِهِ ، وتضاعفت في جماله طوارق حُبِّهِ ، وتحيرت في جلاله شوارق لُبِّهِ .

كلمة مَنْ عَرَفَهَا — وفي قلبه إيمانه — أَحَبَّهَا من داخل الفؤاد ، وهَجَرَ — في طلبها — الرُقَاد ، وَتَرَكَ — لِأَجْلِهَا — كُلَّ هَمٍّ ومراد .

قوله جل ذكره : « هل أتاك حديثُ الفاشية ؟ » .

« الفاشية » المُجَلَّلَةُ ، يريد بها القيامة تَفْشَى الخلق ، تَعْشَى وجوه الكفار .

« وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ * عَامِلَةٌ

نَاصِيَةٌ * تَصَلَّى نَارًا حَامِيَةً » .

وجوهٌ — إذا جاءت القيامة — خاشعة أى ذليلة . عاملة ناصية : التَّصَبَّ التَّعَب .

جاء في التفسير : أنهم يُجْرُونَ على وجوههم .

« تصلى ناراً حامية » تلزم ناراً شديدة الحرِّ .

ويقال : « عاملة » في الدنيا بالمعاصي ، « ناصية » في الآخرة بالعذاب .

ويقال : « ناصية » في الدنيا « عاملة » لكن من غير إخلاص كعمل الرهبان (1) ،

وفي معناه عملُ أهل النفاق .

(1) روى الضحاك عن ابن عباس قوله : « هم الذين أنصبوا أنفسهم في الدنيا على معصية الله عز وجل ، وعلى الكفر ، مثل عبدة الأوثان ، وكفار أهل الكتاب مثل الرهبان وغيرهم ، لا يقبل الله — جل ثناؤه — منهم إلا ما كان خالصاً » .

« نُسْقَى من عينِ آنية » .

تَناهى حَرُّها .

« ليس لهم طعامٌ إِلَّا من ضريعٍ *

لا يُسْمِنُ ولا يُفْسِنُ من جوعٍ » .

نَبَتْ يَنمو بالحجاز له شوكٌ ، وهو سمٌّ لا تأكله الدواب ، فإذا أكلوا ذلك في النار يُفْصُونَ ، فَيُسْتَقُونَ الزَّقُّومَ .

وإن أنصافَ الأبدانِ — اليومَ — بصورة الطاعات مع قَدْرِ الأرواحِ وجدانِ المكاشفات (وقدِ) ^(١) الأسرارِ أنوارِ المشاهدات ، (وقدِ) القلبِ الإخلاصَ والصدقَ في الاعتقادات لا يجدى خيراً ، ولا يَنْفَعُ شيئاً — وإنما هي كما قال : « عاملة ناصبة » .

قوله جل ذكره : « وجوهٌ يومئذٍ ناعمةٌ » .

أى : مُتَنَمِّمةٌ ، ذاتِ نعمةٍ ونضارةٍ .

« لِسَعْيِها راضيةٌ » .

حين وَجَدَتْ الثوابَ على سعيها ، والقبولَ لها .

« في جَنَّةٍ عالِيَةٍ » .

عالية في درجتها ومنزلتها وشرفها . هم بأبدانهم في درجاتهم ، ولكن بأرواحهم مع الله في عِزِّزِ مناجاتهم .

« لا تَسْمَعُ فيها لائِغَةٌ » .

لأنهم يسمعون بالله ؛ فليس فيها كلمةٌ لغوٍ .

قومٌ يسمعون بالله ، وقومٌ يسمعون لله ، وقومٌ يسمعون من الله ، وفي الخبر : « كنت له سمعاً وبصراً فبى يسمعُ وبى يبصُرُ » ^(٢) .

(١) ما بين القوسين إضافة من جانبنا كي يكون السياق أكثر وضوحاً .

(٢) « ما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت عينه التي يبصر بها ، وسمعه الذي يسمع به ، ويده التي يبسط بها » أورده السراج في لمعه ص ٨٨ . وهو حديث قدس رواه البخاري عن أبي هريرة وأحمد عن عائشة ، والطبراني في الكبير عن أبي أمامة ، وابن السني عن ميمون .

« فيها عينٌ جاريةٌ » .

أراد عيوناً ؛ لأن العين اسم جنس ، والعيون الجارية هنالك كثيرة ومختلفة .
ويقال : تلك العيون الجارية غداً لعن له — اليوم — عيونٌ جاريةٌ بالبكاء^(١) ، وغداً لهم
عيونٌ ناظرةٌ بحُكم اللقاء .

« فيها سرُّرٌ مرفوعةٌ * وأكوابٌ
مَوْضوعةٌ * ونمارقٌ مصفوفةٌ * وزرابيٌ
مبثوثةٌ » .

المنارِقُ المصفوفةُ في التفسير : الطنافسُ المبسوطةُ .

الزرابيُ المبثوثةُ في التفسير : البُسُطُ المتفرقةُ .

وإنما خاطبهم على مقادير فهمهم^(٢) .

قوله جل ذكره : « أفلا ينظرون إلى الإبل كيف

خُلِقَتْ ؟ » .

لَمَّا ذَكَرَ وصفَ تلكَ السُّرُرِ المرفوعةِ المشيدةِ قالوا : كيف يصعدُها المؤمنُ ؟ فقال :
أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت ؟ كيف إذا أرادوا الحَمَلَ عليها أو ركوبها تنزل ؟
فكذلك تلك السُّرُرُ تتطامن حتى يركبها الوليُّ .

وإنما أنزلت هذه الآيات على وجه التنبيه ، والاستدلال بالخلوقات على كمال قدرته —

سبحانه .

فالقومُ كانوا أصحابَ البوادي لا يرون شيئاً إلا السماءَ والأرضَ والجبالَ والجمالَ . . .
فأمَّروهم بالنظر في هذه الأشياء .

(١) منذ عهد مبكر ظهرت طائفة البكَّاتين في صفوف الزهاد ، وإن كان بعض الصوفية لا يتبعون البكاء
إمناً لأن الدموع علامة شكوى ، وهم لا يجوزون أن يشكوا ، وإمناً لأنها تم عن ضعف الحال ، وهم يمتنون أن يكونوا
راسخين كالجمال .

(٢) يتبع هذا فكرة القشيري الأساسية عن وصف الآخرة : الأسماء أسماء ، والأعيان بخلاف ذلك .

وفي الإبل خصائص تدل على كمال قدرته وإنعامه جل شأنه ؛ منها : مافى إمكانهم من الانتفاع بظهورها للحمل والركوب ، ثم بنسليها ، ثم بلحمها ولبنها ووبرها . . . ثم من سهولة تسخيرها لهم ، حتى ليستطيع الصبي أن يأخذ بزمامها ، فتتجرّ وراءه . والإبل تصبر على مقاساة العطش في الأسفار الطويلة ، وهي تقوى على أن تحمل فوق ظهورها الكثير من الحمولات .. ثم حرّانها إذا حقدت ، واسترواحها إلى صوت من يحدها عند الإعياء والتعب ، ثم ما يُعكّل المرء بما يناط بها من برّها (١) .

« فذَكَرْهُ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكَّرٌ * لَسْتَ

عليهم بمصيطر (٢) . »

لست عليهم بمُصَاطِرٍ ؛ فذَكَرْهُ — يا محمد — بما أمرناك به ، فبذلك أمرناك (٣) .

« إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ * فَيُعَذِّبُهُ

اللهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ » .

إِلَّا مَنْ تَوَلَّى عَنِ الْإِيمَانِ وَكَفَرَ فَيُعَذِّبُهُ اللهُ بِالْخُلُودِ فِي النَّارِ .

« إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ * ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا

حِسَابَهُمْ » .

إِنَّ إِلَيْنَا رَجوعَهُمْ ، ثُمَّ نَجْزِيهِمْ عَلَى الْخَيْرِ وَالشَّرِّ .

(١) إشارة القشيري الخاصة بالإبل استوفت المراد ، فمن المعلوم أن ضرور الحيوان الخفاضة لا تخرج عن أربعة : حاكوبة ، وركموبة ، وأكدولة ، وحيسولة . وقد استطاع القشيري أن يقتنع أن الإبل جمعت كل هذه المنافع .

(٢) بمصيطر ومصيطر ، أى بالصناد والسين (الصالح) .

(٣) لم يقع القشيري فيها وقع فيه بعض المفسرين حين قالوا : « إن في الآية نسفاً بآيات القتال والجهاد » ..

فالعذاب الأكبر في الآخرة لا ينفى تعذيب الكفار يشي ألوان التعذيب في الدنيا ، ومنها القتل والأمر .

سُورَةُ الْفَجْرِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

بسم الله كلمة ما استوت على قلب فقير فأقلقتَه ، وما تمكنت من سيرٍ مُتِمِّمٍ فُشِنَتْه ،
وما استولت على روح محبِّ فرحمته (١) . كلمة قَهَّارَةٌ للقلوب . . ولكن لا لكلِّ قلب ،
كلمة لا سبيل لها لكلِّ عقل ، كلمة تكفي من العابدين بقراءتهم لها ، ولكنها لا ترضى
من المحبين إلا ببذلِ أرواحهم فيها .

قوله جل ذكره : « والفجرِ * وليالٍ عشرٍ » .

الفجرُ انفجارُ الصُّبح وهو اثنان : مستطيلٌ وقصيرٌ (٢) ؛ ففي التفسير : إنه فَجْرُ الحَرَمِ
لأنه ابتداء السنة كلها ، وقيل : فجر ذى الحجة .

ويقال : هو الصنخور ينفجر منها الماء .

ويقال : أقسم به لأنه وقتُ عبادة الأولياء عند افتتاحهم النهار .

« وليالٍ عشرٍ » قيل : هي عَشْرُ ذى الحجة ، ويقال : عَشْرُ الحَرَمِ ؛ لأن آخرها عاشوراء .

ويقال : العَشْرُ الأخيرة من رمضان .

ويقال : هي العَشْرُ التي ذكرها اللهُ في قصة موسى عليه السلام تمَّ به ميعاده بقوله :

وَأَتَمَّنَاهَا بِعَشْرٍ .

(١) هكذا في النسختين ، ولا نستبعد أنها في الأصل : (فأراحتَه) ذلك لأن رحمة الله عامة ، للخاصة والكافة ،
أما محبته - التي هي رحمة خاصة بالخواص - فهي المقصودة هنا (الرسالة ص ١٥٨) وهذه المحبة إذا استولت على
روح محب أزجته وما (أراحتَه) لأنها تتطلب بذل الروح ، واسترخاض المهجة .
(٢) في النسختين (مستطيل ومسطير) ولم نفهم المقصود ، فوضعنا (قصير) محل مستطير كي يكون هناك
بين فجر لعام كامل . وفجر ليوم واحد - والله سبحانه وتعالى أعلم .

ويقال : هو « جَبْرٌ » قلوب العارفين إذا ارتقوا عن حدِّ العلم ، وأسفر صُبحُ معارفهم ، فاستغنوا عن ظلمة طلب البرهان^(١) بما تجلَّى في قلوبهم من البيان .

« والشَّفْعُ والوَتْرُ » .

جاء في التفسير : الشفْعُ يومُ النَّحْرِ ، والوتر يومَ عَرَفةٍ () .

ويقال : آدم كان وترًا فُشِّعَ بزوجه حواء .

وفي خبرٍ : إنها الصلوات منها وتر (كصلاة المغرب) ومنها شفْع كصلاة الصُّبْحِ .

ويقال : الشفْع الزوج من العَدَد ، والوتر الفرْدُ من العدد .

ويقال : الشفْع تضادُّ أوصاف الخلق : كالملم والجهل ، والقدرة والعجز ، والحياة والموت . والوتر انفرادُ صفاتِ الله سبحانه عمَّا يضاؤها ؛ علم بلا جهل ، وقدرة بلا عجز ، وحياء بلا موت .

ويقال : الشفْعُ الإرادة والنية ، والوتر الهمة ؛ لا تكفي بالخلق ولا سبيل لها إلى الله — لتقدُّسه عن الوصلِ والفصل . . فبقيت الهمةُ غريبةً .

ويقال : الشفْع الزاهد والعابد ، لأن لكل منهما شكلًا وقربانًا ، والوترُ المريدُ فهو كما قيل :

فريدٌ من الخِلَالِ في كلِّ بلدةٍ

إذا عَظُمَ المطلوبُ قَلَّ السَّاعِدُ

« والليل إذا يسرٍ » .

« يسرى » يمضى .

قوله جل ذكره . « هل في ذلك قَسَمٌ لذي حِجْرٍ ؟ » .

« حِجْرٍ » . لُبِّ . وجوابُ القَسَمِ : « إن ربَّكَ بالمرصاد » .

(١) أى عن النطاق العقل .. والعقل - في نظر الصوفية - مصاب بآفات التجويز والتحير والارتباط بالمحسّات .

(٢) يوم عرفة وتر ، لأنه تاسع الأيام العشرة ، ويوم النحر شفْع لأنه عاشرها . . وقد روى حديث هذا المعنى

عن جابر بن عبد الله .

« أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ *

إِزْمَ ذَاتِ الْعِمَادِ .. » .

ذكر قصص هؤلاء المتقدمين .. إلى قوله : « فَصَبَّ عَلَيْهِمُ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ »

أى : شدة العذاب .

« إِنَّ رَبَّكَ لَبَالِغُ الْمَرَادِ » .

لا يفوته شيء .

قوله جل ذكره : « فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ

فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ *

وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ

فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ » .

« فيقول ربى أكرمنى » : أى : شكره .

« فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ » . أى : ضيق ، « فيقول ربى أهانتى » . أى : أذلتى . كلاً . . ليس

الإذلالُ بالفقر إنما الإذلالُ بالخذلانُ للعصيان (١) .

قوله جل ذكره : « كَلَّا بَلْ لَا تُكْرَمُونَ الْيَتِيمَ »

أى : أنتم تستحقون الإهانة على هذه الخصال المذمومة ؛ فلا تُكْرَمُونَ الْيَتِيمَ .

• « وَلَا تَحَاضُّونَ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ *

وَتَأْكُلُونَ التَّرَاثَ أَكْلًا لَمًّا » .

لَمًّا . أى شديداً .

« وَنَحْبِرُونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا »

جَمًّا أى كثيراً .

(١) كما نعرف من مذهب القشيري ، أقصى درجات الغضب : الخذلان للعصيان وأقصى درجات الرضا :

التوفيق للطاعة .. وكلاهما من الله .

قوله جل ذكره : « كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ
دَكًّا دَكًّا » .

أى : قامت القيامة .

« وجاء ربك والملك صفاً صفاً » .

« وجاء ربك » أى الملائكة بأمره (١) .

ويقال : يفعل فعلاً فيُسميه مجيئاً .

« وحيى يومئذٍ بجهنم يومئذٍ يتذكرُ

الإنسانُ وأنى له الذُّكْرُ ؟ ! »

يقال : تُقَادُ جهنم بسبعين ألف زمام (٢)

وفى ذلك اليوم يتذكر الإنسانُ .. ولا ينفعه التذكُّرُ ، ولا يقبلُ منه العذرُ .

« يقولُ يا ليتنى قدَّمتُ لحياتى »

أى : أَطَعْتُ رَبِّي ونظرتُ لِنَفْسِي .

« فيومئذٍ لا يُعَذَّبُ عَذَابَهُ أَحَدٌ »

أى : لا يُعَذَّبُ فى الدنيا أحدٌ مثلما يُعَذَّبُهُ اللهُ فى ذلك اليوم .. إذا قرئت الذال بالكسر .

أما إذا قرئت بالفتح (٣) « لا يُعَذَّبُ » فالعنى : لا يُعَذَّبُ أحدٌ مثلما يُعَذَّبُ هذا

الكافر (٤) .

قوله جل ذكره : « بِأَيِّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ » .

(١) أى : جاءهم ربك . أى : ظهرت آياته ، وأزيل الشك ، وصارت المعارف ضرورية ، وظهرت القدرة الإلهية . والمقصود نفى التحول من مكان إلى مكان عن الله ، فقد جلت الصمدية عن الارتباط بالتحول الحركى والتقييد للزمانى والمكانى .

(٢) « ... كل زمام بيد سبعين ألف ملك ، لها تفيظ وزفير ، حتى تنصب عن يسار العرش » (ابن مسعود) -

وفى صحيح مسلم حديث يرويه ابن مسعود بهذا المعنى .

(٣) بالفتح قراءة الكسائي « لا يُعَذَّبُ » « ولا يوثق » .

(٤) قيل : هو إبليس لأنه أشد المخلوقات عذاباً ، وقيل «هو أمية بن خلف لتناهيه فى كفره وعناده .

الروحُ المطمئنةُ إلى النفس .

ويقال : المطمئنةُ بالمعرفة : ويقال : المطمئنة بذكر الله .

ويقال : بالبشارة بالجنة . ويقال : النفس المطمئنة : الروح الساكنة^(١)

« أَرْجِي إِلَى رَبِّكَ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً »

راضيةً^(٢) عن الله ، مَرْضِيَّةً من قِبَلِ اللَّهِ .

« فَادْخُلِي فِي عِبَادِي * وَأَدْخُلِي »

جَنَّتِي .

أى : فى عبادى الصالحين .

(١) تأخزت هذه العبارة الأخيرة إلى نهاية السورة فى النسختين فنقلناها إلى موضعها .

(٢) وردت (من) ولكننا وجدنا أن المعنى حينئذ لن يتغير فيما بين اسم الفاعل واسم المفعول ، فوضعنا (عن) بدلا من (من) مسترشدين بقوله تعالى : « رضى الله عنهم ورضوا عنه » . وإن كنا لا نستبعد أن (من) تؤدى معنى صوفياً : هو أنه حتى رضاهم عن الله (من) الله ، فليس للعبد حول ولا طول حتى يرضى أو يسخط .. إلا إذا كان ثمة فضل إلهى (من) الله .

سُورَةُ الْبَلَدِ

قوله جل ذكره: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ»^(١)

«بِسْمِ اللَّهِ» كلمة تُخْبِرُ عن جلالِ أزلِيّ ، وجمالِ سرمدِيّ ، جلالِ ليس له زوال ، وجمالِ ليس له انتقال ، جلالِ لا بأغيارٍ^(٢) وأمثال ، جمالِ لا بصورةٍ ومثال ، وجمالِ هو استحقاقُهُ لجبروته وجمالِ هو استجابُهُ للملكوته ، جلالِ مَنْ كاشَفَهُ به فأوصافُهُ فنال في فناء ، وجمالِ مَنْ لاطَفَهُ به فأحوالُهُ بقلا في بقاء .

قوله جل ذكره: «لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ» .

أى : أقسمُ بهذا البلد ، وهو مكة .

«وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ» .

ولِنِإِذَا أُحِلَّتْ لَهُ سَاعَةٌ وَاحِدَةٌ^(٣) .

«وَالِدٍ وَمَا وَلَدَ» .

كلُّ والِدٍ وكلُّ مولود . وقيل : آدم وأولاده

وجواب القسم : «لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ» .

ويقال : أقسمُ بهذا البلدِ لأنك حِلٌّ به .. وبَلَدٌ الحَيِيبِ حَيِيبٌ .

«لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ»

(١) مرة أخرى حدث اضطراب .. فتفسير البسمة هنا كما جاء في م موضوع في ص في أول السورة القادمة : سورة الشمس .. والعكس في م .

(٢) هكذا في م وهي في ص (باعتبار) والصحيح ما أثبتنا .

(٣) عن ابن عباس قال : «أحييت له ساعة من نهار ثم أطبقت وحرمت لك القيامة وذلك يوم فتح مكة . وثبت أن النبي (ص) قال : «إن الله حرم مكة يوم خلق السموات والأرض ، فهي حرامٌ إلى أن تقوم الساعة ، فلم تحل لأحدٍ قبلي ، ولا تحل لأحدٍ بعدي ، ولم تحل لي إلا ساعة من نهار» .

أى : فى مشقة ؛ فهو يقامى شدائد الدنيا والآخرة .

ويقال : خَلَقَهُ فى بطن أمه (منتصباً رأسه) فإذا أذِنَ اللهُ أن يخرج من بطن أمه تنكس رأسه عند خروجه ، ثم فى القياط وشدِّ الرِّباط . . . ثم إلى الصِّراط هو فى الهياط والمياط^(١) .
قوله جل ذكره : « أَيْحَسِبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ »

أى : لثوته وشجاعته عند نفسه يقول :

« يقول أهلكتُ مالاً لُبْدًا » .

« لُبْدًا » كثيراً ، فى عداوة محمد صلى الله عليه وسلم .^(٢)

« أَيْحَسِبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ » .

أليس يعلم أن الله يراه ، وأنه مُطَّلِعٌ عليه ؟

قوله جل ذكره : « أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ * ولساناً وشفقتين ؟ »

أى : ألم نخلق له سميماً بصيراً متكلماً .

« وهديناهُ النَّجْدَيْنِ » .

ألمناه طريق الخبير والشرِّ .

« فَلَا أَقْتَحِمَ الْعَقِبَةَ * وما أدراكُ

ما العقبَةُ ؟ * فكُ رَقَبَةٌ * أو إطعامُ

فى يومٍ ذى مسغبةٍ * يقياً ذا مَقْرَبَةٍ *

أو مسكيناً ذا مَتْرَبَةٍ » .

أى : فهلاً اقتحم العقبَةَ . « وما أدراكُ ما العقبَةُ ؟ استفهام على التفتيح لشأنها .

ويقال : هى عَقَبَةٌ بين الجنة والنار يجاوزها مَنْ فَعَلَ ما قاله : وهو فكُ رَقَبَةٍ : أى : إعتاقُ

مملوك ، والفكُ الإزالة . وأطعم فى يومٍ ذى مجاعةٍ وقحطٍ وشدَّةٍ يتيماً ذا قرابةٍ ، أو « مسكيناً

ذا مَتْرَبَةٍ » : لاشيء له حتى كأنه قد التصق بالتراب من الجوع .

(١) يقال : هم فى هياط ومياط أى فى شرِّ وجسامةٍ ، وقيل : فى دنوٍ وتباعد (الوسيط) .

(٢) يقال : نزلت فى رجل من بنى جُمُوح كان يقال له : أبو الأندبين ، وكان من أشد أعداء النبى (ص) .

(قاله الكلبي) .

قوله جل ذكره : « ثم كان من الذين آمنوا وتواصوا بالصبرِ وتواصوا بالمرحمة » .

أى : من الذين يرحم بعضهم بعضاً .

« أولئك أصحابُ الميمنة »

أى : أصحابُ اليُمنِ والبركة .

« والذين كفروا بآياتنا هم أصحابُ
الشَّامةِ * عليهم نارٌ مُؤَصَّدة » .

هم المشائمُ على أنفسهم ، عليهم نارٌ مُطَبَّقةٌ ؛ يعنى أبواب النيران (عليهم مغلقة) .
والعقبة التى يجب على الإنسان اقتحامها : نَفْسُهُ وهواه ، وما لم يَجْزُ تلك العقبة لا يفتح
و « فك رقبة » هو إعتاقُ نَفْسِهِ من رِقِّ الأغراض والأشخاص .

ويكون فك الرقبة بأن يهدى مَنْ يَفْكَهُ — من رق هواه ونفسه — إلى سلامته
من شَحِّ نفسه ، ويرجعه إليه ، ويخرجه من ذُلِّهِ .

ويكون فك الرقبة بالتَّحْرِيزِ من التدبير ، والخروج من ظلمات الاختيار إلى سعة الرضاء .
ويقال : يطعم من كان فى متربة ويكون هو فى مسغبة .

« ثم كان من الذين آمنوا ... » أى تكون خاتمته على ذلك ^(١) .

(١) أى يبقى على ذلك حتى الوفاة .

سُورَةُ الشَّمْسِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » إخبارٌ عن وجودِ الحقِّ بنعتِ القَدَمِ . « الرحمن الرحيم » : إخبارٌ عن بقائه بوصفِ العلاءِ والكَرَمِ .

كاشَفَ الأرواحَ بقوله : « بسم الله » فَهَيَّيْهَا ، وكاشَفَ النفوسَ بقوله : « الرحمن الرحيم » فَتَمِّمِهَا ؛ فالأرواحُ دَهَشَتْ في كَشْفِ جلاله ، والنفوسُ عَطَشَتْ إلى لُطْفِ جماله (١) .
قوله جل ذكره : « والشَّمْسِ وضحاها » .

ضُحَا الشَّمْسِ صَبْرٌ وقتِ طُلوعِهَا .

« والقمرِ إذا تَلاها » .

أى : تَمِّمِهَا ؛ وذلك في النصفِ الأولِ من الشهرِ .

« والنَّهَارِ إذا جَلَّأها » .

إذا جَلَّى الشَّمْسَ وكَشَفَهَا .

« والليلِ إذا يَغْشَاها » .

أى : يَغْشَى الشَّمْسَ (فيذهب بظوئِهَا) .

« والسَّمَاءِ وما بناها » .

أى وبنائها . ويقال : ومَنْ بناها (٢) .

(١) نذكر بما قلناه آنفاً عن تماكس وضع تفسيري البسملة فيما بين «البادء» و«الشمس» في النسختين م ، وص .

(٢) هذا القول الأخير اختاره الطبري ، وقاله الحسن ومجاهد . وأهل الحجاز يقولون : سبحان (ما) سبحت له .

أى سبحان من سبحت له .

« والأرض وما طحاها » .

أى : وطَحَّوْها . ويقال : وَمَنْ طَحَّها (أى بسطها أو قسمها أو خَلَقها) .

« ونَفَس وما سَوَّأها » .

ومن سَوَّى أجزائها وأعضاءها .

« فَأَلْهَمها فُجورَها وتَقْواها » .

أى : بَأَن خَذَلْها وَوَدَّعَها .

ويقال : فُجورَها : حركتها في طلب الرزق ، وتَقْواها : سكونها بِمُحْكَمِ القدير .

وقيل : طريق الخَيْر والشر .

قوله جل ذكره : « قد أَفْلَحَ مَنْ زَكَّأها » .

هَذَا جواب القَسَم . أى : « لقد أَفْلَحَ مَنْ زَكَّأها » .

ويقال : مَنْ زَكَّأ اللهُ عزَّ وجلَّ .

« وقد خَابَ مَنْ دَسَّأها » .

أى : دَسَّأها اللهُ . وقيل : دَسَّأها^(١) في جملة الصالحين وليس منهم .

وقيل : خَابَ مَنْ دَسَّ نَفْسَهُ بِمَعْصِيَةِ اللهِ . وقيل دَسَّأها : جعلها خَسِيصَةً حَقِيرَةً .

وأصل الكلمة دَسَسها^(٢)

قوله جل ذكره : « كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهَا » .

« بطغواها » : لَطْفِيانها ، وقيل : إن صالحاً قد مات ، فَكَفَرَ قَوْمُهُ ، فَأَحْيَاهُ اللهُ ،

فَدَعَاهُمْ إِلَى الْإِيمَانِ ، فَكَذَّبُوهُ ، وَسَأَلُوهُ عِلْمَهُ وَهِيَ النَّاقَةُ ، فَأَتَاهُمْ صَالِحٌ بِمَا سَأَلُوا .

« إِذْ أَنْبَعَثَ أَشْقَاهَا » .

(١) أى دَسَسها صاحبها .

(٢) من التَّدْيس ، وهو إخفاء الشيء في الشيء ، فأبدلت سينه ياءً كما يقال : قَصَّيْتُ أَظْفَارِي وَالْأَصْلُ

تَصَمَّصْتُ ، ومثله قولهم في تَضَمُّصٍ : تَمَّعَمِي .

« أَشْقَاهَا » عَاقِرُهَا .

« قَالَ لَهُم رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا . »

أى : إِحْذَرُوا نَاقَةَ اللَّهِ ، وَأَحْذَرُوا سُقْيَاهَا : أَيْ : لَا تَتَمَرَّضُوا لَهَا .

« فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا . . . » .

أى كَذَّبُوا صَالِحًا ، فَعَقَرُوا النَّاقَةَ .

« . . . فَذَمَّ عَلَيْهِمُ رَبُّهُمْ بِذَنبِهِمْ فَسَوَّاهَا » .

أى : أَهْلَكَهُمْ بِجُرْمِهِمْ ، « فَسَوَّاهَا » : أَيْ أَطْبَقَ عَلَيْهِمُ الْعَذَابَ ^(١) .

ويقال : سَوَّى بَيْنَهُمْ رَبُّهُمْ فِي الْعَذَابِ لِأَنَّهُمْ كُلُّهُمْ رَضُوا بِعَمَلِ النَّاقَةِ .

قوله جل ذكره : « وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا » .

أى : أَنَّ اللَّهَ لَا يَخَافُ عَاقِبَةَ مَا فَعَلَ بِهِمْ مِنَ الْعُقُوبَةِ .

ويقال : قَدْ أَفْلَحَ ^(٢) مَنْ دَاوَمَ عَلَى الْعِبَادَةِ ، وَخَابَ مَنْ قَصَرَ فِيهَا .

وفائدة السورة : أَنَّهُ أَفْلَحَ مَنْ طَهَّرَ نَفْسَهُ عَنِ الذُّنُوبِ وَالْعِيُوبِ ، ثُمَّ عَنِ الْأَطْمَاعِ فِي الْأَعْوَاضِ وَالْأَعْرَاضِ ، ثُمَّ أَبْعَدَ نَفْسَهُ عَنِ الْإِعْتِرَاضِ عَلَى الْأَقْسَامِ ، وَعَنِ ارْتِكَابِ الْحَرَامِ . وَقَدْ خَابَ مَنْ خَانَ نَفْسَهُ ، وَأَهْمَاهَا عَنِ الْمُرَاعَاةِ ، وَدَنَسَهَا بِالْخَالَفَاتِ ؛ فَلَمْ يَرْضَ بِذَمِّ الْمَعَانِي حَتَّى ضُمَّ إِلَى فَقْرِهَا مِنْهَا الدَّعَاوَى الْمُظْلِمَةَ . . . فَفَرَّقَتْ فِي بَحْرِ الشَّقَاءِ سَفِينَتَهُ .

(١) بَأَنَّ سَوَّى عَلَيْهِمُ الْأَرْضَ .

(٢) هَكَذَا فِي ص وَهِيَ فِي م (أَصْلَحَ) وَقَدْ رَجَّحْنَا مَا أَثْبَتْنَا ، فَهَكَذَا الْآيَةُ ، ثُمَّ مَا تَلَا هَذِهِ الْعِبَارَةَ .

سُورَةُ الدَّلِّيلِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

بِسْمِ اللَّهِ كَلِمَةً تُخْبِرُ عَنْ إِلَهِيَّةِ اللَّهِ ؛ وَهِيَ اسْتِحْقَاقُهُ لِنِعْمَتِ الْجَدِّ وَالتَّوْحِيدِ ، وَصِفَاتِ الْعِزِّ وَالتَّفَرُّدِ ؛ فَمَنْ تَجَرَّدَ فِي طَلْبِهِ عَنِ السَّكَلِ ، وَلَمْ يَسْتَوِطِنْ مَرْكَبَ الْعِجْزِ وَالْقَسَلِ ، وَوَضَعَ النِّظَرَ مَوْضِعَهُ وَصَلَّ بِدَلِيلِ الْعَقْلِ إِلَى عِرْفَانِهِ ، وَمَنْ بَدَّلَ رُوحَهُ وَنَفْسَهُ وَوَدَّعَ فِي الطَّلَبِ رَاحَتَهُ وَأُنْسَهُ ، وَلَمْ يَعْرِجْ فِي أَوْطَانِ الْوَقْفَةِ ظَفَرَ بِحُكْمِ الْوَصْلِ إِلَى شَهُودِ سُلْطَانِهِ ، وَالنَّاسُ فِيهِ بَيْنَ مُوقِفِيٍّ وَمُخْذُولٍ ، أَوْ مُؤَيَّدٍ وَمُرْدُودٍ .

قوله جل ذكره : « واللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ » .

يغشى الأفق ، وما بين السماء والأرض فيستره بظلمته .

والليل لأصحاب التحير يستغرق جميع أقطار أفكارهم فلا يهتدون الرشداً .

« والنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ »

أَنَارَ وَظَهَرَ ، وَوَضَحَ وَأَسْفَرَ .

ونهار أهل العرفان بضياء قلوبهم وأسرارهم ، حتى لا يخفى عليهم شيء ، فسكنوا بطولوع

الشمس^(١) عن تكلف إيقاد السراج^(٢)

« وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ » .

أى : « من » خلق الذكر والأنثى ؛ وهو الله سبحانه :

« إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَىٰ » .

هذا جواب القسم ، والمعنى : إن عملكم لختلف ؛ فمنكم : مَنْ سَعِيهِ فِي طَلَبِ دُنْيَاهُ ، وَمِنْكُمْ

مَنْ سَعِيهِ فِي شَهَوَاتِ نَفْسِهِ وَاتِّبَاعِ هَوَاهُ ، وَمِنْكُمْ مَنْ فِي طَلَبِ جَاهِهِ وَمُنَاهُ ، وَآخِرُ فِي طَلَبِ عِتْبَاهُ ،

(١) يقصد شمس التوحيد .

(٢) إذا ضلعت شمس التوحيد لم تبق بمحاولات العقل ، لأن نورها يطفى على كل الأنوار .

وآخر في تصحيح تقواه ، وآخر في تصفية ذكراه ، وآخر في القيام بمُحْسِنِ رضاه ، وآخر في طلب مولاة .

ومنكم : من يجمع بين سعى النفس بالطاعة ، وسعى القلب بالإخلاص ، وسعى البدن بالقرب ، وسعى اللسان بذكر الله ، والقول الحسن للناس ، ودعاء الخلق إلى الله والنصيحة لهم . ومنهم مَنْ سَمِعُهُ فِي هَلَاكِ نَفْسِهِ وَمَا فِيهِ هَلَاكُ دُنْيَاهُ . . . وَمِنْهُمْ . . . وَمِنْهُمْ .

قوله جل ذِكْرُهُ: « فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى * وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى * فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى » .

« فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى » مِنْ مَالِهِ ، « وَاتَّقَى » مَخَالِفَةَ رَبِّهِ ...

ويقال : « أَعْطَى » الْإِنصَافَ مِنْ نَفْسِهِ ، « وَاتَّقَى » طَلَبَ الْإِنصَافِ لِنَفْسِهِ (١) . . .

ويقال : « اتقى » مَسَاخِطَ اللَّهِ . « وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى » : بِالْجَنَّةِ ، أَوْ بِالْكَرَّةِ الْآخِرَةِ ،

وَبِالْمَغْفِرَةِ لِأَهْلِ الْكِبَايَرِ ، وَبِالشَّعَاةِ مِنْ جِهَةِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَبِالْخَلْفِ (٢) مِنْ قِبَلِ اللَّهِ فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى : أَيْ نُسَهِّلُ عَلَيْهِ الطَّاعَاتِ ، وَنُكِّرُهُ إِلَيْهِ الْخَالَفَاتِ ، وَنُسَهِّيُّ إِلَيْهِ الْقُرْبَ ، وَنُحِبُّبُ إِلَيْهِ الْإِيمَانَ ، وَنُزَيِّنُ فِي قَلْبِهِ الْإِحْسَانَ .

ويقال : الْإِفَامَةُ عَلَى طَاعَتِهِ وَالْمُودُ إِلَى مَا عَمَلَهُ مِنْ عِبَادَتِهِ .

« وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَفْتَى * وَكَذَّبَ

بِالْحُسْنَى * فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى » .

أَمَا مِنْ مَنَعَ الْوَاجِبَ ، وَاسْتَفْتَى فِي اعْتِقَادِهِ ، وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى : أَيْ بِمَا ذَكَرْنَا ، فَسَنُيَسِّرُهُ

لِلْيُسْرَى ؛ فَيَقَعُ فِي الْمَعْصِيَةِ وَلَمْ يُدَبِّرْهَا ، وَنُوقِفَ (٣) لَهُ أَسْبَابَ الْخَالَفَةِ .

ويقال « أَعْطَى » أَعْرَضَ عَنِ الدَّارَيْنِ ، « وَاتَّقَى » أَنْ يَجْعَلَ لَهَا فِي نَفْسِهِ مَقْدَارًا . (٤)

(١) مِنَ الْفِتْوَى أَنْ تَتَخَلَّى بِالْإِنصَافِ وَأَنْ تَتَخَلَّى عَنِ الْإِنصَافِ . . . هَكَذَا قَالَ الشَّيْخُ .

(٢) (الْخَلْفَ) بِالْمَعْنَى الْعَامِ : إِنْ اللَّهُ يَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا ، وَبِالْمَعْنَى الصَّوْقِ : « فَالَّذِينَ يَنْهَمُ - فِي حَالِ الْفَنَاءِ وَالْحَقِّ - فَهَرِ عَنَّمْ خَلْفٌ (انظُرْ بِسَمَلَةِ الْأَحْقَافِ الْمَجْدِ الْخَالِصِ) .

(٣) هَكَذَا فِي ص وَهِيَ فِي م (وَنُوقِفُ) وَهِيَ مَقْبُولَةٌ أَيْضًا (فَالْتَوْفِيقُ) لِلْعَمْرِىِ وَهُوَ التَّيْسِيرُ لَهَا كَمَا فِي الْآيَةِ . . . بَلْ لَعَلَّهَا أَقْرَبُ إِلَى السِّيَاقِ مَا فِي ص .

(٤) حَتَّى يَتَمَعَّدَ عَنِ الْأَعْوَاضِ وَالْأَغْرَاضِ ، وَيُذَيِّقَ قَلْبَهُ لِلَّهِ وَحْدَهُ .

قوله جل ذكره : « وما يُغْنِي عنه ماله إذا تَرَدَّى »

يعنى : إذا مات .. فما الذى يغنى عنه ماله بعد موته ؟

قوله جل ذكره : « إن علينا للهدى »

لأوليائنا ، الذين أُرشدناهم . ويقال : « إن علينا للهدى » بنصيب الدلائل .

« وإن لنا للآخرة والأولى »

مُلكاً ، نعطيه من نشاء .

« فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى »

أى : تَلَظَّى .

« لا يَصِلُهَا إِلَّا الْأَشْقَى »

أى : لا يَعْذَبُ بِهَا إِلَّا الْأَشْقَى ، وهو :

« الذى كَذَّبَ وَتَوَلَّى »

يعنى : كَفَرَ .

« وَسَيَجْزِيهَا الْآتَى * الذى يُؤْتِي

مَالَهُ يَتَزَكَّى »

يُعْطَى الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ .

ويقال يَتَطَهَّرُ مِنَ الذَّنُوبِ .

ونزلت الآية في (أبي بكر) ^(١) رضى الله عنه . والآية عامة .

(١) ما بين القوسين غير موجود في م ، ويوجد فقط « رضى الله عنه » وفي م : يوجد فقط (والآية عامة) فأكلنا السياق .

ويروى : أن النبى (ص) مر ببلال وهو يمدب في الله ويقول :
أحد أحد ، فلما نقل ذلك إلى أبي بكر ، عرف أبو بكر ما يريد النبي ، فذهب إلى أمية بن خلف ، واشترى بلالا وأعتقه ، فلما قال المشركون : ما أعتقه أبو بكر إلا ليد كان له عنده ، نزل قوله تعالى : « وما لأحد عنده من نعمة تجزي . إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى » .

« وما لأحدٍ عنده من نعمةٍ تُجْزَى »

حتى تكون هذه مكافأةً له . ولا يفعل هذا لِيَتَّخِذَ عند أحدٍ بدءاً ، ولا يطالب منه مكافأةً :

« إِلَّا أُبْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّ الْأَعْلَى »

أى : لِيَتَقَرَّبَ بِهَا إِلَى اللَّهِ .

« ولسوف يَرْضَى »

يَرْضَى اللَّهُ عَنْهُ ، وَيَرْضَى هُوَ بِمَا يَعْطِيهِ .

سُورَةُ الضُّحَى

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » اسمٌ لا يُشْبِهُهُ كُفُوٌّ (١) في ذاته وصفاته ، ولا يَسْتَفْزُهُ (٢) لَهْوٌ في إثباتِ مصنوعاته ، ولا يعتريه سَهْوٌ في علمه وحكمته ، ولا يعترضه لَهْوٌ في قوله وكتبه .

فهو حكيمٌ لا يلهو ، وعليمٌ لا يسهو ، وحليمٌ يُنْبِتُ ويمحو ؛ فالصدق قَوْلُهُ ، والحقُّ حُكْمُهُ ، والنخلقُ خَلْقُهُ وَالْمَلِكُ مُلْكُهُ .

قوله جل ذكره : « والضُّحَى * والليلِ إِذَا سَجَا »

« والضُّحَى » : ساعةٌ من النهار . أو النهارُ كُلُّهُ يُسَمَّى ضُحَى . ويقال : أقسم بصلاة الضُّحَى .

ويقال : الضُّحَى الساعةُ التي كَلَّمَ فيها موسى عليه السلام .

« والليلِ إِذَا سَجَا » أى : ليلةَ المعراج ، و« سجا » : أى سَكَنَ ، ويقال : هو عَامٌّ في جِنْسِ اللَّيْلِ .

ويقال : « الضُّحَى » وقتُ اليهود . « والليلِ إِذَا سَجَا » الذى قال : إِنَّهُ لَيُغَانُّ على قلبى (٣) »

(١) أصلها « كُفُوٌّ » أى سائل ، أو قوى قادر على تصريف العمل .
 ويرأى بضم الفاء وسكونها ، فإن كل اسم على ثلاثة أحرف أوله مضموم فإنه يجوز في عينه الضم والإسكان إلا قوله تعالى « وجعلوا له من عباده جزءاً » (آية ١٥ سورة الزخرف) .
 (٢) استفزه الشيء = استفذه ، واستفزه فلان = أثاره وأزعجه .
 (٣) عن أغرمزينة قال : قال رسول الله (ص) : إنه ليغان على قلبى حتى أستفقر الله في اليوم والثيلة مائة مرة « أخرجه أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي . وفي رواية لاسلم : « توبوا إلى ربكم ، فوالله إني لأتوب إلى ربى تبارك وتعالى في اليوم مائة مرة » .

ويقال : « الليل إذا سجا » حين ينزل الله فيه إلى السماء الدنيا — على التأويل الذى يصحُّ فى وصفه (١) .

« مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ »

مَا قَطَعَ عَنْكَ الْوَحَىٰ وَمَا أَبْفَضَكَ (٢) .

وكان ذلك حين تأخر جبريلُ — عليه السلام — عنه أياماً (٣) ، فقال أهل مكة : إن محمداً قد فلاه ربه . ثم أنزل الله هذه السورة .

وقيل : احتبس عنه جبريل أربعين يوماً ، وقيل : اثني عشر يوماً ، وقيل : خمسة وعشرين يوماً .

ويقال : سبب احتباسه أن يهودياً سأله عن قصة ذى القرنين وأصحاب الكهف ، فوعدَّ الجواب ولم يقل : إن شاء الله (٤) .

وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ

أى : ما يعطيك فى الآخرة خيرٌ لك مما يعطيك فى الدنيا .

ويقال : ما أعطاك من الشفاعة والحوض ، وما يُبَدِّسُكَ من لباس التوحيد — غداً — خيرٌ مما أعطاك اليوم .

« وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ »

قيل : أفترضى بالمطاء عن المُعْطَى ؟ قال : لا .

قوله جل ذكره : « ألم يجدك يتيماً فآوى ؟ »

(١) تقدّم التعليل على هذا الخبر فى هامش سبق .

(٢) هكذا فى ص وهى فى م (يفضيك) .

(٣) فى البخارى عن جندب بن سفيان قال : اشتكى رسول الله (ص) فلم يقم ليكين أو ثلاثاً فجمعت امرأة (هى أئوراء بنت حرب أخت أبي سفيان ، وهى حمالة الحطب ، زوج أبي هب) فقالت : يا محمد ، إنى لأرجو أن يكون شيطانك قد تركك ، لم أره قريبك منذ ليلتين أو ثلاث ، فأنزل الله عز وجل «والضحى» .

(٤) يقال : إن جرواً دخل تحت السرير فى حجرته ومات ، فلما تغيّب الوحى سأل خادمه خولة : يا خولة ما حدث فى بيتى ؟ ما لجبريل لا يأتينى ؟ فلما قامت إلى البيت فكنته وأخبرته بما وجدت .. فلما عاد الوحى سأله عن سير تأخره فقال جبريل : أما علمت أننا لا ندخل بيتاً فيه كلب ولا صورة ؟

قيل : إلى عمه أبي طالب .

ويقال : بل آواه إلى كنفِ ظلِّه ، وربَّاه بلطفِ رعايته .

ويقال : فأواكَ إلى بساطِ التربة بحيث انفردتَ بمقامِكَ ، فلم يُشاركك فيه أحدٌ
« وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى »

أى : ضللتَ في شعابِ مكة ، فهَدَى إليك عمَّكَ أبا طالبٍ في حالِ صباك .

ويقال : « ضالًّا » فينا متحجِّراً . . . فهديناك بنا إلينا .

ويقال : « ضالًّا » عن تفصيلِ الشرائع ؛ فهديناك إليها بأن عرفناك تفصيلها .

ويقال : فيما بين الأقوامِ ضلالٌ فهدهم بك .

وقيل : « ضالًّا » للاستنشاء^(١) فهذاك لذلك .

ويقال « ضالًّا » في محبتنا ، فهديناك بنورِ القربة إلينا .

ويقال : « ضالًّا » عن محبتي لكَ فمرَّفَنكَ أُنِّي أَحِبُّكَ .

ويقال : جاهلاً بمحلِّ شرفِكَ ، فمرَّفَتُكَ قَدْرَكَ .

ويقال : مستتراً في أهلِ مكة لا يعرفك أحدٌ فهديناهم إليك حتى عرفوك^(٢)

« وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى »

في التفسير : فأغناكَ بمالِ خديجة .

ويقال : أغناكَ عن الإرادةِ والطالبِ بأن أرضاك بالفَقْدِ^(٣)

ويقال : أغناكَ بالنبوةِ والكتابِ . ويقال : أغناكَ بالله .

(١) الكلمة غير واضحة الرسم في النسختين ، وقد رجحنا هذه الكلمة لأنها أقرب إلى ما في م ، ولأن من القصص السابقة ما يشير إلى أنه لم يقدم المشيئة فموتب في ذلك «ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله» (٢) ربما تتفق هذه الإشارة مع ما جرت عليه العرب في وصف الشجرة المنفردة في الفلاة لا شجر معها بأنها ضالة ينتهي بها إلى الطريق لأنها علامة مميزة ، فهي معروفة لذاتها ، ولأنها علامة على الطريق هادية إليه .

(٣) هكذا في م ، وهي في ص (بالقول) ، ولكننا نرجح ما جاء في م ، ولا نستبعد أنها في الأصل (الفقر) .. فالرضا في حال الفقر أو (الفقد) آتم في النعمة من الرضا في حال الغنى .. وهل أعظم من الغنى بالله ؟ !

ويقال: أغناك عن السؤال حينما أعطاك ابتداءً؛ بلا سؤالٍ منك .

قوله جل ذكره: « فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ »

فَلَا تُخَنِّنْهُ ، وَارْفُقْ بِهِ ، وَقَرِّبْهُ

« وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ »

أى : إِمَّا أَنْ تُعْطِيَهُ . . . أَوْ تَرُدَّهُ بِرِفْقٍ ، أَوْ وَعْدٍ .

ويقال: السائلُ عنَّا ، والسائلُ المتحيرُ فينا — لا تنهرهم ، فإنَّنا نهديهم ، ونكشف

مواضع سؤالهم عليهم . . . فلاطفهم أنت في القول .

« وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ »

فاشكركم ، وصرِّحْ بإحسانه إليك ، وإنعامه عليك .

سُورَةُ الْمُنَشَّرِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » اسمٌ مُعزِّزٌ عَزَّ مِنْ النَّجْأِ إِلَيْهِ ، وَجَلَّ مَنْ تَوَكَّلَ عَلَيْهِ ، وَفَازَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ مَنْ تَوَسَّلَ بِهِ إِلَيْهِ ؛ فَمَنْ تَقَرَّبَ مِنْهُ قَرَّبَهُ وَمَنْ شَكَأَ إِلَيْهِ حَقَّقَ لَهُ مَطْلَبَهُ ، وَمَنْ رَفَعَ قَسَمَتَهُ إِلَيْهِ فَضَى مَأْرَبَهُ .

قوله جل ذكره : « ألم نشرح لك صدرك ؟ »

ألم نوسع قلبك للإسلام ؟ ألم نلينه للإيمان ؟

ويقال : ألم نوسع صدرك بنور الرسالة ؟ ألم نوسع صدرك لقبول ما نوردُ عليك .

« وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ * الَّذِي أَقْبَضَ

ظَهْرَكَ »

أى : إنمك قبل النبوة .

ويقال : عصمناك عن ارتكاب الوزر ؛ فَوَضَعَهُ عَنْهُ بِأَنَّهُ لَمْ يَسْتَوْجِبْهُ قَطًّا .

ويقال : خففنا عنك أعباء النبوة وجعلناك محمولا لا متحملا^(١) .

ويقال : قويناك على التحمل من الخلق ، وقويناك لمشاهدتنا ، وحفظنا عليك ما

استحفظت^(٢) ، وحرسناك عن ملاحظة الخلق فيما شرّفناك به .

(١) وهذه أقصى درجات الحب ، وقد مر بنا كيف قارن القشيري بين مواقف موسى ، ومواقف المصطفى

صلوات الله عليهما ، وكيف أوضح لنا أن موسى كان متحملا بينما كان نبيا محمولا .

(٢) إشارة إلى القرآن ، الذي حفظ من التغير والتحريف .. إلى الأبد .

« الذي أقتض ظهرك » : أى : أثقله ، ولولا سَخْمَانَا عَنْكَ لَكَسِرَ .

« وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ »

يَذِكُرُنَا ؛ فَكَمَا لَا تَصِحُّ كَلِمَةُ الشَّهَادَةِ إِلَّا بِي ، فَإِنَّهَا لَا تَصِحُّ إِلَّا بِكَ . (١)
ويقال : رفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ بِقَوْلِ النَّاسِ : مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ !
ويقال : أَثْبَتْنَا لَكَ شَرَفَ الرَّسَالَةِ .

« فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا * إِنَّ مَعَ

الْعُسْرِ يُسْرًا »

وفي الخبر : « لَنْ يَغْلِبَ عُسْرٌ يُسْرَيْنِ » (٢) ومعناه : أَنْ السَّرَّ بِالْأَلْفِ وَاللَّامِ فِي الْمَوْضِعَيْنِ
لِلْعَهْدِ — فَهُوَ وَاحِدٌ ، وَالْيُسْرُ مُنْكَرٌ فِي الْمَوْضِعَيْنِ فَهُمَا شَيْئَانِ . وَالْعُسْرُ الْوَاحِدُ : مَا كَانَ فِي
الدُّنْيَا ، وَالْيُسْرَانِ : أَحَدُهُمَا فِي الدُّنْيَا مِنَ الْخِصْبِ ، وَزَوَالِ الْبَلَاءِ ، وَالثَّانِي فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْجَزَاءِ ؛
وإِذَا فُسرُّ جَمِيعُ الْمُؤْمِنِينَ وَاحِدٌ — وَهُوَ مَا نَاهِبُهُمْ مِنْ شِدَائِدِ الدُّنْيَا ، وَيُسْرُهُمْ اثْنَانِ : الْيَوْمَ
بِالْكَشْفِ وَالصَّرْفِ (٣) ، وَغَدًا بِالْجَزَاءِ .

قوله جل ذكره : « فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ »

فَإِذَا فَرَغْتَ مِنَ الصَّلَاةِ الْمَقْرُوضَةِ عَلَيْكَ فَانصَبْ فِي الدَّعَاءِ .

ويقال : فَإِذَا فَرَغْتَ مِنَ الْعِبَادَةِ فَانصَبْ فِي الشَّفَاعَةِ .

ويقال : فَإِذَا فَرَغْتَ مِنْ عِبَادَةِ نَفْسِكَ فَانصَبْ بِقَلْبِكَ .

« وَإِلَى رَبِّكَ فَارْغَبْ »

فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ .

ويقال : فَإِذَا فَرَغْتَ مِنْ تَبْلِيغِ الرَّسَالَةِ فَارْغَبْ فِي الشَّفَاعَةِ .

(١) فلا تصح الشهادة شرعاً إلا إذا قلنا : وأن محمداً رسول الله .

(٢) البخارى ص ١٤٥ = ٣ .

(٣) (الكشف) هنا ليس كما قد يفهم من قبيل المصطلح الصوفي ، بل هو كشف القمعة وصرف المحنة ،
فهى لفظة عامة في هذا السياق .

سُورَةُ التِّينِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

اسم « الله » يدلُّ على جلالِ مَنْ لَمْ يَزَلْ ، وَيُخْبِرُ عن جمالِ مَنْ لَمْ يَزَلْ ، يَبْنِي على إِقبالِ مَنْ لَمْ يَزَلْ ، يَشِيرُ إلى إِنْضالِ مَنْ لَمْ يَزَلْ ؛ فالعارفُ شَهِدَ (١) جلالَهُ فَطَاشَ ، والصَّفيُّ شَهِدَ جمالَهُ فَمَاشَ ، والوَلِيُّ شَهِدَ إِقبالَهُ فارتاشَ ، والمرِيدُ يشَهِدُ إِفضالَهُ فلا يَطْلُبُ مع كفايته المعاشَ .

قوله جل ذكره : « والتين والزيتون »

أَقسم بالتين لما به من عظيمِ المنَّةِ على الخَلْقِ حيث لم يَجْعَلْ فيه النَّوى ، وَخَلَصَهُ من شائبِ التنفيسِ ، وجعله على مقدارِ اللُّقمةِ لتسكُلَ به اللدَّةُ . وجعل في « الزيتون » من المنافعِ مثل الاستصباحِ والتأدُّمِ والاصطباحِ به .

« وَطُورِ سَيْنِينَ »

الجبل الذي كَلَّمَ اللهُ موسى عليه . ولوضعِ قَدَمِ الأَحبابِ حُرْمَةً .

« وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ »

يعنى : مكة ، ولهذا البلدِ شرفٌ كبيرٌ ، فهى بلدُ الحبيبِ ، وفيها البيتُ ؛ وليتِ الحبيبِ وَبَلَدِ الحبيبِ قَدْرًا ومَنْزِلَةً. (٢)

(١) من هنا يبدأ في النسخة بياض في النسخة ص يثلوه . سقوط حتى باية سورة العاديات . ولهذا نعتمد فيما بين الموضعين على النسخة م وحدها .

(٢) ما ذهب المفسرون في تفسير : التين والزيتون وطور سينين ، والبلد الأمين قول بعضهم : إن التين إشارة إلى جبل دمشق وهو مأرى عيسى عليه السلام ، وبالزيتون جبل بيت المقدس فهو مقام الأنبياء جميعهم ، وطور سينين إشارة إلى موسى كليم الله ، وأنبلة الأمين إشارة إلى أن مكة بها بيت إبراهيم وبها دار محمد صلى الله عليه وسلم .. فكان مطالع السورة تشير إلى النبوات البارزة .

قوله جل ذكره : « لقد خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ

تَقْوِيمٍ » .

في اعتدال قائمته ، وحُسنِ تركيب أعضائه . وهذا يدل على أَنَّ الْحَقَّ — سبحانه — ليس له صورة ولا هيئة ؛ لِأَنَّ كُلَّ صِفَةٍ اشْتَرَكَ فِيهَا الْخَلْقُ وَالْحَقُّ فَالْبَالِغَةُ لِلْحَقِّ .. كَالْعِلْمِ ، فَالْأَعْلَمُ اللَّهُ ، وَالْقُدْرَةُ : فَالْأَقْدَرُ اللَّهُ فَلَوْ اشْتَرَكُ الْخَلْقُ وَالْخَالِقُ فِي التَّرْكِيبِ وَالصُّورَةِ لَكَانَ الْأَحْسَنُ فِي الصُّورَةِ اللَّهُ ... فَلَمَّا قَالَ : « لقد خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ » عَلِمَ أَنَّ الْحَقَّ — سبحانه — مُنَزَّهٌ عَنِ التَّقْوِيمِ وَعَنِ الصُّورَةِ . (١)

قوله جل ذكره : « ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ »

أى : إلى أَرْدَلِ الْعُمُرِ وَهُوَ حَالُ الْخُرْفِ (٢) وَالْهَرَمِ .

ويقال : « أَسْفَلَ سَافِلِينَ » : إلى النَّارِ وَالْمَلْأَوِيَةِ فِي أَقْبَحِ صُورَةٍ ؛ فَيَكُونُ أَوَّلُ الْآيَةِ عَامًّا وَآخِرَهَا خَاصًّا بِالْكَفَّارِ .. كَمَا أَنَّ التَّأْوِيلَ الْأَوَّلَ — الَّذِي هُوَ حَالُ الْهَرَمِ — خَاصٌّ فِي الْبَعْضِ ؛ إِذْ لَيْسَ كُلُّ النَّاسِ يَبْلُغُونَ حَالَ الْهَرَمِ .

« إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ »

أى : غير منقوص .

ويقال : « ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ » أى : إلى حال الشقاوة والكفر إِلَّا الْمُؤْمِنِينَ .

قوله جل ذكره : « فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدُ بِالذِّينِ »

أيها الإنسان . . مع كل هذا البرهان والبيان ؟

« أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ » ؟

(١) في هذا رد جميل مقنع على المشبهة ، وعلى كل ذي تصور وهسي للالوهية .

(٢) الخرف = فساد العقل بسبب كبر السن .

سُورَةُ الْعَلَقِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » كلمة سماعها يوجبُ أخذَ أمرين : « إِمَّا صَحْوًا وَإِمَّا مَجْهُوًّا ؛ صَحْوًا لِعَنِّ سَمْعِهَا بِشَاهِدِ الْعِلْمِ فَيَسْتَبْصِرُ بَوَاضِحِ بَرَاهِنِهِ ، أَوْ مَجْهُوًّا لِمَنْ سَمِعَهَا بِشَاهِدِ الْمَعْرِفَةِ لِأَنَّهُ يَتَجَبَّرُ فِي جَلَالِ سُلْطَانِهِ .

قوله جل ذكره : « أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ »

هذه السورة من أوّل ما نَزَلَ عَلَى الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا تَعَرَّضَ لَهُ جِبْرِيلُ فِي الْهَوَاءِ ، وَنَزَلَ عَلَيْهِ فَقَالَ : « أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ » . فَالْنَّاسُ كُلُّهُمْ مَرِيدُونَ — وَهُوَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مُرَادًا . فَاسْتَقْبَلَ الْأَمْرَ بِقَوْلِهِ : « مَا أَنَا بِقَارِئٍ » ، فَقَالَ لَهُ : اقْرَأْ ، فَقَالَ : مَا أَنَا بِقَارِئٍ ، فَقَالَ لَهُ : اقْرَأْ كَمَا أَقُولُ لَكَ ؛ أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ . أَيْ خَلَقَهُمْ عَلَى مَا هُمْ بِهِ .

« خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَاقٍ »

العَلَقُ جمع عَلَقَةٍ ؛ كَشَجَرٍ وَشَجَرَةٍ .. (وَالْعَلَاقَةُ الدَّمُ الْجَامِدُ فَإِذَا جَرَى فَهُوَ الْمَسْفُوحُ) .

« أَقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ »

« الْأَكْرَمُ » : أَيْ الْكَرِيمُ .

وَيُقَالُ : الْأَكْرَمُ مِنْ كُلِّ كَرِيمٍ .

« الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ * عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ »

عَلَّمَهُمْ مَا لَمْ يَعْلَمُوا : الضَّرُورِيُّ ، وَالْكَسْبِيُّ .

« كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ * أَنْ رَأَاهُ اسْتَفْنَى »^(١)

أى : يتجاوز جدّه إذا رأى في نفسه أنه استغنى ؛ لأنه يعمى عن مواضع افتقاره .

ولم يقل : إن استغنى بل قال : « أَنْ رَأَاهُ اسْتَفْنَى » فإذا لم يكن مُعْجَبًا بنفسه ، وكان مشاهدًا
لمحلّ افتقاره — لم يكن طاعياً^(٢) .

قوله جل ذكره : « إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الرَّجْعَىٰ » .

أى : الرجوع يوم القيامة .

قوله جل ذكره : « أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَىٰ * عَبْدًا إِذَا صَلَّىٰ »

أليس لو لم يفعل هذا كان خيراً له ؟ ففي الآية هذا الإضمار .

« أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَىٰ الْمُدَىٰ * أَوْ أَمْرًا بِالتَّقْوَىٰ »

لكان خيراً له ؟

« أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ »

كذّب باللّدين ، وتولّى عن الهداية .

قوله جل ذكره : « أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَىٰ » ؟

أى : ما الذى يستحقّه من هذه صفته ؟

والتخويفُ برؤية الله تنبيه على المراقبة - ومن لم يبلغْ حال المراقبة لم يرتق منه إلى حال

المشاهدة .

قوله جل ذكره : « كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ *

نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ »

(١) قيل تزلت في أبي جهل حين نهى النبي «ص» عن الصلاة ، فأدراقه نبيه أن يصل في المسجد ويفسر باسم الرب . .
والذين يرون ذلك يرون أن السورة ليست من أوائل ما نزل من القرآن . أو يجوزون أن تكون أوائل السورة كذلك
وأن بقيتها في شأن أبي جهل - أى متأخرة .

روى البخارى عن ابن عباس : قال أبو جهل : لئن رأيت محمداً يصل عند الكعبة لأطأن على عنقه ، فبلغ النبي ذلك
فقال : لو فعل لأخذته الملائكة . (البخارى - ٣ ص ١٤٦) .

(٢) من أشد آفات الطريق خطراً ملاحظة النفس ، وناهيك بدعاؤها .

لَنَاخُذَنَّ بِنَاصِيئِهِ (وهي شعْرُ مُقَدَّمِ الرَّأْسِ) أَخْذًا إِذْ لَالٍ . ومعناه لِنَسُودَنَّ وَجْهَهُ .

وقوله : « نَاصِيَةٌ كَازِبَةٌ خَاطِئَةٌ » بدلٌ من قوله : « لِنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ » (١)

« فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ * سَدَّعُ الزَّبَانِيَةَ »

فليدعُ أهلَ نَاديِهِ وأهلَ مجلسِهِ ، وسندعو الزبانيةَ ونأمرهم بإهلاكَه .

قوله جل ذكره : « كَلَّا لَا تَطِعُهُ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ »

أى : اقترِبْ من شهودِ الربوبيةِ بتبليكَ ، وقِفْ على بساطِ العبوديةِ بنفسِكَ .

ويقال : فاسجدْ بنفسِكَ ، واقترِبْ بسِرِّكَ (٢) .

(١) نسبة الكذب والحفيظة إلى الناصية يتفصد بها صاحب الناصية كقولهم : نهاره صائم وليله قائم ، أى هو صائم في نهاره وقائم في ليله .

(٢) للسجود عبادة الظواهر ، ولهذا ربطها القشيري بالنفوس ، فكل ما يتصل بالظاهر يرتبط - عنده - بالنفوس ، وأمّا الاقتراب فهو عبادة الباطن المرتبطة بالسِرِّ .

سُورَةُ الْقَدْرِ

قوله جل ذكره « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » كلمة تُخَضِّرُ قلوبَ العلماءِ لتأملِ الشواهدِ ، وتُسَكِّرُ قلوبَ العارفينِ إذا وردوا المشاهدِ . . فهؤلاء أحضرهم فَبَصَّرَهم ، وعلى استدلالهم نصرهم .

وهؤلاء بشرابِ محابَّةِ أسكرهم ، وفي شهودِ جلالهِ حَيَّرَهم .

قوله جل ذكره : « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ » .

في ليلةِ قَدَرٍ فيها الرحمةُ لأوليائِهِ ، في ليلةٍ يجد فيها العابدون قَدَرَ نَوسِمِهِم ، ويشهد فيها العارفون قَدَرَ مَعْبُودِهِم . . وشتان بين وجودِ قَدَرٍ * وشهودِ قَدَرٍ ! فاهؤلاء وجودُ قَدَرٍ ولكن قدر أنفسهم ، ولهؤلاء شهودِ قدرٍ ولكن قدر معبودهم .

« وما أدراك ما ليلةُ القَدْرِ » ؟

استفهامٌ على جهة التفضيم لئان تلك الليلة .

« ليلةُ القَدْرِ خيرٌ من ألفِ شهرٍ » .

أى : هي خيرٌ من ألف شهرٍ ليست فيها ليلةُ القَدْرِ . هي ليلةٌ قصيرةٌ على الأحبابِ لأنهم فيها في مسامرةٍ وخطابٍ . . كما قيل :

يا ليلة من ليالى الدهرِ قابلت فيها بَدْرَها بَبْدَرِ
ولم تكن عن شَقَقِ وفَجْرِ حتى توتت وهي بَكْرُ الدهرِ

قوله جل ذكره : « نَزَّلُ الْمَلَائِكَةَ وَالرُّوحَ فِيهَا

بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ * سَلَامٌ

هُوَ حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ » .

« الروح فيها » : قيل جبريل . وقيل : مَلَكٌ عَظِيمٌ

« بإذن ربهم » : أى بأمر ربهم .

« من كل أمر سلام » : أى مع كل مأمورٍ منهم سلامى عَلَى أَوْلِيَائِهِ (١) .

« هو حتى مطلع الفجر » : أى هو باقية إلى أن يطلع الفجر .

(١) قد يتأيد رأى القشيري في اختيار هذا النسق الذى يتم به الكلام بما يرويه أنس — قال : قال رسول الله (ص) :
إذا كانت ليلة القدر نزل جبريل في كعبة (جماعه) من الملائكة ، يصلون ويسلمون على كل عبد قائم أو قاعد
يذكر الله تعالى .

سُورَةُ الزَّيِّنِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » : اسمٌ عزيزٌ تنصّل إليه المذنبون ففقر لهم وجبرهم (١) ؛ وتوسّل إليه المطيعون فوصلهم ونصرهم .

تعرّف إليه العالمون فبصرهم ، وتقرّب منه العارفون فقرّبهم . . . لكنه — سبحانه — في جلاله حيّهم (٢) .

قوله جل ذكره : « لم يكن الذين كذروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تأتيهم البينة » .

« منفكين » : مُنمّنين عن كفرهم حتى تأتيهم البينة : وهي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أى لم يزالوا مجتمعين على تصديقه ؛ لما وجدوه في كتبهم إلى أن بعثه الله تعالى . فلما بعثه حسدوه وكفروا .

« رسولٌ من الله يتلو صحفاً مطهرةً * فيها كتبٌ قيمةٌ » .

(١) في النسخة م توجد بعد هذا الموضع العبارة التالية «وتوكّل إليه العارفون فجوهرهم» . ونستبعد وجودها في الأصل ؛ لأن ترتيب العارفين لا يأتي بين المذنبين والمطيعين ، وإنما يأتي بعد « العالمين » ، كما هو ثابت في النسخة على هذا النحو الذي أثبتناه هنا . كما أن « جبرهم » فعل يتصل بالزلات والذنوب ... فيبدو أن العبارة متصلة بالمذنبين ، ويتأيد ما اخترناه بالسياق الذي نألفه في أسلوب البسطة عند الشيخ ، فضلاً عن عدمه للموسيقى والمعنى .. وهما العنصران الأساسيان في نسيج البسطة عنده .

(٢) التفسير في الجلال صفة مدح ، ولذا يقول يحيى بن معاذ : يا دليل المتحيرين زدني تحيراً .. لأنه غرق في بحر الوجود عند الشهود .

أى حتى يأتيهم رسول من الله يقرأ كُتُبًا مُطَهَّرَةً عن تبديل الكفار .

« فيها كتب قيمة » (١) : مستوية ليس فيها اعوجاج .

قوله جل ذكره : « وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ

إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ » .

يعنى : القرآن .

قوله جل ذكره : « وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ

لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا

الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ » .

« مخلصين له الدين » أى موحدين لأبشر كون بالله شيئاً ؛ فالإخلاصُ ألا يكونَ

شئاً من حركاتك وسكناتك إلا لله .

ويقال : الإخلاصُ تصفيةُ العملِ من الخللِ .

« حنفاء » : مائلين إلى الحقِّ ، عادلين عن الباطل (٢) .

« ويقوموا الصلاة . . وذلك دينُ القِيَمَةِ » : أى دينُ المِلَّةِ القِيَمَةِ ، والأمة القِيَمَةِ ،

والشريعة القِيَمَةِ .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ

وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا

أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ » .

« خالدون فيها » : مقيمين . « البرية » : الخليفة .

« إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ » .

(١) يرى القرطبي : أن « كتباً » هنا بمعنى الأحكام ؛ لأن كُتِبَ بمعنى حكَمَ ، فال تعال : « كُتِبَ اللهُ

لأَغْلِبِينَ » سورة المجادلة .

(٢) كلمة « حنيف » من الأضداد . فهي تحمل معنى (الميل) عن الباطل و (الاستقامة) في طريق الحق .

أى : خير الخلق ، وهذا يدل على أنهم أفضل من الملائكة .

قوله جل ذكره: « جزاؤهم عند ربهم جنات عدن

تجرى من تحتها الأنهار خالدين

فيها أبداً » .

« جزاؤهم » : أى ثوابهم فى الآخرة على طاعتهم .

« تجرى من تحتها الأنهار » أى : من تحت أشجارها الأنهار .

« رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ » .

فلم تَبَقَ لهم مطالبةٌ إلا حَقَّقَهَا لهم .

« ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ » .

أى : خافه فى الدنيا .

والرضا سرور القلب بمرِّ التَّضَا .

ويقال : هو سكون القلب تحت جريان الحكم .

سُورَةُ الزَّلْزَلَةِ

قوله جل ذكره: « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » كلمةٌ من تأملها بمعانيها ووقف على ما أودعَ فيها رنعتَ أسرارُه في رياضِ من الأنسِ موقنة، وأينعت أفكارُه بلوائح من اليقينِ مُشرقة، فهي على جلالِ الحقِّ شاهدة، وهي على ما يحيط به الذِّكْرُ ويأتي عليه الحَضْرُ زائدة .

قوله جل ذكره: « إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالًا *

وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا » .

أى: أمواتها، وما فيها من الكنوز والدفائن .

« وقال الإنسانُ ما لها ؟

يعنى الكافرُ الذى لا يؤمنُ بها أى بالبعث^(١) .

« يومئذٍ تُخبرُ أخبارًا » .

يومئذٍ تُخبرُ الأرضُ :

« بأنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لها » .

أى: إنما تفعل ذلك بأمر الله .

(١) روى الضحاك عن ابن عباس أنه قال : «هو الأسود بن عبد الأسد» ويرى بعض المفسرين: أن الإنسان هنا هو كل إنسان من مؤمن وكافر لأن الجميع لا يعلمون أشرط الساعة في ابتداء أمرها إلى أن يتحققوا عمومها ، ولذا يسأل بعضهم بعضاً .
أما القشيري فقد نظر إليها من ناحية الاعتراف وجعل من يسأل عنها كافراً بها جاحداً لها . أمياً المؤمن فلا حاجة له في السؤال .

«بومئذٍ يَصُدُّرُ النَّاسُ أَسْتِنَاتًا لِيُرَوَّا»^(١)
أَعْمَالَهُمْ .

«أَسْتِنَاتًا» : متفرِّقين . «لِيُرَوَّا أَعْمَالَهُمْ» لِيُجَاسَبُوا .

قوله جل ذكره : «فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ» *

وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ .

فِي قِيَاسِ عَنَاءِهِ .

(١) هذه قراءة العامة . وقرأ الحسن والزهرى وقتادة والأعرج وابن عاصم وطالحة بفتحها : «لِيُرَوَّا» .

سُورَةُ الْعَادِيَاتِ

قوله جل ذكره: « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » كلمةٌ غَيُورٌ لا يَصُحُّ لذكرها إلا لسانُ مصونٍ^(١) ، عن الأَنْفِ والغيبية ، ولا يصلح معرفتها إلا قلبٌ محروسٌ عن الغفلة والغيبية^(٢) ، ولا يصلح لمحبها إلا رُوحٌ مُحْفَوظَةٌ عن العلاقة والحجبة .

قوله جل ذكره: « والعادياتِ ضَبَجًا » .

« العاديات » : الخليلُ التي تعدو^(٣) .

« ضَبَجًا » أى إذا ضَبَحْنَ ضَبَجًا ، والضَبْحُ : هو صوتُ أجوافها إذا عَدَوْنَ . ويقال :

ضَبَحُها هو شِدَّةُ نَفْسِها عند العَدْوِ .

وقيل : « العاديات » ؛ الإبل^(٤) .

وقيل : أقسم الله بأفراسِ الغزاة^(٥) .

« فالْمُورِيَاتِ قَدَحًا » .

تورى بحوافرها النار إذا عَدَتْ وَأَصَابَتْ سَنَابِكُها الحِجَارَةَ بالليل .

(١) من هذا الموضع تبدأ النسخة ص بعد البياض والسقوط اللذين أشرنا إليهما من قبل .

(٢) الغيبة المتصلة بالسان هي الكلام في حقِّ الغائب ، والغيبة المتصلة بالقلب هي ورود واردة من أى نوع يُسْتَطَلُّ الاتجاه الكامل نحو المحبوب ، كالتفكير في الثواب أو الخوف من العقاب ، أو الطمع في الأعراس ، أو استعجال شيء .. ونحو ذلك مما يشوب كأس الحبة من غيرية . .

(٣) العَدْوُ : هو تباعد الأرجل في سرعة المشى .

(٤) هكذا في ص وهي في م (الليل) وهي خطأ في النسخ والفعل المستعمل مع الإبل هو (ضبع) فتكون

(ضبحا) هنا بجاء مبدلة عن عين (القرطبي ح ٢٠ ص ١٥٦) .

(٥) في الخبر : «من لم يعرف حرمة فرس الغازي ففيه شعبةٌ من النفاق» .

ويقال : الذين يورون النار بعد انصرافهم من الحرب .

ويقال : هي الأستنة .

« فَاَلْمَغِيرَاتِ صُبْحًا » .

تُغِيرُ عَلَى الْعَدُوِّ صَبَاحًا .

« فَأَثْرُنَ بِهِ نَقْمًا » .

أى : هَيَّجَنَ بِهِ غِبَارًا .

« فَوَسَطْنَ بِهِ جَمًّا » .

أى : تَوَسَّطْنَ الْمَكَانَ ، أى : تَتَوَسَّطُ الْخَلِيلُ بِفَوَارِسِهَا جَمَعَ الْعَدُوِّ .

« إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ » .

هَذَا هُوَ جَوَابُ التَّسْمِ .

« لَكَنُودٌ » : أى لَكَفُورٌ بِالنِّعْمَةِ (١) .

« وَإِنَّ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَّهِيدٌ » .

أى : وَإِنَّ عَلَىٰ كَنُودِهِ لَشَّهِيدٌ

« وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ » .

أى : وَإِنَّهُ لِبُخِيلٍ لِأَجْلِ حُبِّ الْمَالِ (٢) .

قوله جل ذكره : « أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعِثَ مَا فِي الْقُبُورِ » .

أى : بُعِثَ الْمَوْتَى .

« وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ » .

مُبَيَّنَ مَا فِي الْقُلُوبِ مِنَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ .

« إِنَّ رَبَّهُم بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ » .

(١) روى عن ابن عباس: أن الكنود بلسان كندة وحضر موت : العاصى ، و بلسان ربيعة ومضر : الكفور ، و بلسان كنانة : البخيل السبيء المملكتة .

(٢) قال تعالى : « إِنَّ تَرَكَ خَيْرًا » آية ١٨٠ سورة البقرة .

أفلا يعلم أن الله يُجَازِيهِمْ — ذلك اليوم — على ما أسلفوا ، ثم قال عَلَى الاستئناف :
« إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ خَبِيرٌ » .

ويقال في معنى الكَنُود^(١) : هو الذى يَرَى ما إليه مِنَ الْبَلَاىِ ، ولا يرى ما هو به مِنَ النُّعْمَى .

ويقال : هو الذى رأسه على وسادة النعمة ، وقلبه فى ميدان الغفلة :

ويقال : الكَنُودُ : الذى يفسى النِّعَمَ وَيَعُدُّ المصائب .

وقوله : « وَإِنَّهُ عَلَى ذَلِكَ لَشَهِيدٌ » ، يَحْتَمِلُ : وَإِنَّ اللَّهَ عَلَى حَالِهِ لَشَهِيدٌ .

(١) لعل التشيرى هنا مستفيدة من قول ذى النون المصرى : الكَنُودُ : هو الذى إذا مَسَّهُ الشر جزوع ، وإذا مَسَّهُ الخيرُ منوع ، يجزع من البلوى ، ويمنع الشكر على النعمى .

سُورَةُ الْقَارِعَةِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » كلمة إذا سمعها العاصون نَسُوا زَلَمَتَهُمْ فِي جنب رحمة ، وإذا سمعها العابدون نسوا صولتَهُمْ فِي جنب إلهيته .

كَلِمَةٌ مَنْ سَمِعَهَا مَا غَادَرَتْ لَهُ شُعْلًا إِلَّا أَكْفَمَتْهُ ، وَلَا أَسْرَأَ إِلَّا أَصْلَحَتْهُ ، وَلَا ذَنْبًا إِلَّا غَفَرَتْهُ ، وَلَا أَرْبَابًا إِلَّا قَضَتْهُ .

قوله جل ذكره : « الْقَارِعَةُ * مَا الْقَارِعَةُ » .

الْقَارِعَةُ : اسمٌ من أسماء القيامة ، وهي صيغة « فاعلة » من الْقَرَعَ ، وهو الضربُ بِشِدَّةٍ . سُمِّيَتْ قَارِعَةً لِأَنَّهَا تَقْرَعُهُمْ .

« وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ ؟ » .

تهويلًا لها .

« يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ

المبثوثِ » .

أى : المُتَفَرِّقِ . . . وعند إعادتهم يركب بعضهم بعضا .

« وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنفُوشِ » .

أى : كالصوف المصبوغ .

والمعنى فيه : أن أصحابَ الدعاوى^(١) وأربابَ القوة في الدنيا يكونون — في القيامة إذا

(١) هكذا في ص وهي في م (الدواعي) وهي خطأ من النسخ ، وقد وردت صحيحة فيما بعد ؛ فالمقصود دعوى النفس .

بُعُثُوا — أضعفَ من كلِّ ضعيفٍ ؛ لأنَّ القُوَى هنالك تسقط ، والدعاوى تَبْطُلُ .

قوله جل ذكره : « فَأَمَّا مَنْ ثَقَلَتْ مَوَازِينُهُ * فَهُوَ فِي

عَيْشَةٍ رَّاضِيَةٍ » .

مَنْ ثَقَلَتْ مَوَازِينُهُ بِالْخَيْرَاتِ فَهُوَ فِي عَيْشَةٍ رَاضِيَةٍ ؛ أَى مَرْضِيَةٍ .

ووزنُ الأَعْمَالِ يَوْمئِذٍ يَكُونُ بِوِزْنِ الصَّحْفِ . ويقال : يَخَاقِقُ بَدَلَ كُلِّ جِزْءٍ مِنْ أَعْمَالِهِ

جَوْهَرًا ، وَتُوزَنُ الْجَوَاهِرُ وَيَكُونُ ذَلِكَ وَزْنُ الأَعْمَالِ .

« وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ * فَأُمُّهُ

هَآوِيَةٌ » .

مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ مِنَ الطَّاعَاتِ — وَهُوَ الْكُفَّارُ — فَأَوَاهُ هَآوِيَةٌ .

« وَمَا أَذْرَاكَ مَا هِيَ ؟ * نَارٌ حَامِيَةٌ » .

سؤالٌ عَلَى جِهَةِ التَّهْوِيلِ (١) . وَلَمْ يَرِدْ الْخَبْرُ أَنَّ الأَحْوَالَ تُوزَنُ ، وَلَكِنْ يُجَازَى كُلُّ

بِمَجَالَةٍ مِمَّا هُوَ كَسْبٌ لَهُ ، أَوْ وَصَلَ إِلَى أَسْبَابِهَا بِكَسْبٍ مِنْهُ . (٢)

(١) هكذا في م وهي في ص (التحويل) وهي خطأ من الناسخ .

(٢) بعد أن تحدث عن ميزان الأعمال تحدث عن ميزان الأحوال .. ومن المعلوم أن الأعمال جهود كسبية ،

والأحوال مواهب فيضية .. ولكن قد يكون فيها شيء من الكسب فمثلا : إذا رضى العبد بالقبض أنعم الحقُّ عليه بآبسط ، وإذا راعى حدود الوقت ظفر بمقتضيات الوقت وإلا ... كان الوقت عليه مقتاً والإنسان لا يحاسب إلا على ما كسب .

سُورَةُ التَّكْوِيْنِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » : اسمٌ عزيزٌ تقدّسَ في آزاله عن كل مكان ، ولم يَحْتَجْ في آباده إلى زمانٍ أو إلى مكان ؛ لا يقطعُه حدٌّ فأنتي تجوز في وَصْفِهِ المكان ؟ ولا يقطعُه عدٌّ فأنتي تجوز في وَصْفِهِ الزيادة والنقصان ؟^(١)

قوله جل ذكره : « أَلْهَمَّا كُمُ التَّكْوِيْنُ * حَتَّىٰ زُرُّمُ
المقابرَ » .

أى : شَفَعَكُم تَفَاخُرُكُمْ فيما بينكم إلى آخر أعماركم إلى أن مِتُّمُ .
ويقال : كانوا يفتخرون بأبائهم وأسلافهم ؛ فكانوا يشيدون بذكر الأحياء ، وبمن مضى
من أسلافهم .

فقال لهم : شَفَعَكُم تَفَاخُرُكُمْ فيما بينكم حتى عدّدتُم أَمْوَالَكُم مع أحيائِكُم . وأنساكم
تَكْوِيْنَكُم بِالْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ طَاعَةَ اللَّهِ .

« كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ * ثُمَّ كَلَّا

سَوْفَ تَعْلَمُونَ » .

على جهة التهويل .

« كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِيْنِ » .

أى : لو علمتم حقَّ اليقين لارتدعتم عما أنتم فيه من التكذيب .

(١) واضح مدى ارتباط اتجاه التشيبي في إشارة البسملة بالجو العام للسورة الذي ينبثق على اتخاذ الزيادة والنقصان مقياساً للتفاخر والادعاء .

« لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ * ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ

الْيَقِينِ * ثُمَّ لَتَسْأَلَنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ » .

أراد جميع ما أعطاهم الله من النعمة ، وطالبهم بالشكر عليها .

ومن النعيم الذي يُسألُ عنه العبد تخفيفُ الشرائع ؛ والرُّخْصُ في العبادات .

ويقال : الماء الحار في الشتاء ، والماء البارد في الصيف .

ويقال : منه الصِّحَّةُ في الجسد ، والفراغ . (١)

ويقال : الرضاة بالقضاء . ويقال : القناعة في المعيشة .

ويقال : هو المصطفى صلى الله عليه وسلم .

(١) في البخارى وفي سنن ابن ماجه : «نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس : الصحة والفراغ» .
ومعنى الغبن : أنها نعمتان ولكن غالب الناس يصرّفهما في غير محالهما .

سُورَةُ الْعَصْرِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

كَلِمَةٌ مَنْ سَمِعَهَا لَمْ يَدَّخِرْ عَنْهَا (١) مَالَهُ ؛ لِأَنَّهُ عَلِمَ أَنَّهُ — سُبْحَانَهُ — يُحْسِنُ مَالَهُ ، وَمَنْ عَرَفَهَا لَمْ يُؤْتِرْ عَلَيْهَا نَفْسَهُ ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَجِدْ بَدُونَهَا أَنَسَهُ .

كَلِمَةٌ مَنْ صَحِبَهَا لَمْ يَمْنَعْ عَنْهَا رُوحَهُ ؛ إِذْ وَجَدَ الْحَيَاةَ الْأَبَدِيَّةَ لَهُ مَمْنُوحَةً . (٢)

قوله جل ذكره : « وَالْعَصْرِ * إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ »

« العصر » : الدهر — أقسم به

ويقال : أراد به صلاةَ العصر . ويقال : هو العشي .

« الإنسان » : أراد به جنسَ الإنسان . « وألخسر » : الخسران .

والعنى : إن الإنسان لفي عقوبةٍ من ذنوبه . ثم استثنى المؤمنين فقال :

« إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ » .

الذين أخلصوا في العبادة وتواصوا بما هو حق ، وتواصوا بما هو حسنٌ وجميلٌ ،

وتواصوا بالصبر .

وفي بعض التفسيرات : قوله : « الَّذِينَ آمَنُوا » يعني أبا بكر ، « وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » : يعني عمر

(١) هكذا في ص وهي في م (عنه) .

(٢) هكذا في م وهي في ص (مفتوحة) وإن كانت هناك زيادة كالميم تتلو الميم الأولى .

و «وتواصوا بالحقِّ» يعنى عثمان ، و «وتواصوا بالصبر» يعنى علياً — رضى الله عنهم أجمعين . (١)

والخسرانُ الذى يلحق الإنسان على قسمين : فى الأعمال ويتبين ذلك فى المآل ، وفى الأحوال ويتبين ذلك فى الوقت والحال ؛ وهو القبضُ بعد البسط ، والحجبةُ بعد القربة ، والرجوعُ إلى الرخصِ بعد إنبات الأشتقِّ والأوتى .

« وتواصوا بالحقِّ » : وهو الإنبارُ مع الخلق ، والصدقُ مع الحقِّ .

« وتواصوا بالصبر » : على العافية . . . فلا صبراً أتمَّ منه .

ويقال : بالصبر مع الله . . وهو أشدُّ أقسام الصبر (٢)

(١) تنسب هذه الرواية إلى أبي بصير بن كعب الذى قال : قرأت على رسول الله (ص) « والمصر » ثم قلت : ما تفسيرها يا نبي الله ؟ فقال : « والمصر » قَسَمَ من الله ، أقسم ربكم بأخر النهار « إن الإنسان لى خسر » : أبو جهل .. إلى آخر الرواية كما نقلها القشيري .
(٢) انظر « الرسالة » باب الصبر ص ٩٢ .

سُورَةُ الْهُمَزَةِ

قوله جل ذكره: « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » : اسمٌ مَنْ لا غَرَضَ له في أفعاله ، اسمٌ من لا عَوَضَ عنه في جلاله وجماله .
اسمٌ مَنْ لا يَصْبِرُ العبدُ عنه مَخْتاراً ، اسمٌ مَنْ لا يَجِدُ الفقيرُ^(١) من دونه قراراً ، اسمٌ مَنْ لا يَجِدُ أحدٌ من حُكْمِهِ فراراً .

قوله جل ذكره : « ويلٌ لكلُّ هُمَزَةٍ لُمَزَةٍ » .

يقال : رجلٌ هُمَزَةٌ لُمَزَةٌ : أى كثيرُ الهَمْزِ واللَّمزِ للناسِ وهو العيبُ والغيبة .

ويقال : الهُمَزَةُ الذى يقول فى الوجه ، واللُمَزَةُ الذى يقول من خَلْفِهِ .

ويقال : الهَمْزُ الإِشَارَةُ بالرأسِ والجَفْنِ وغيره ، واللَّمزُ باللسانِ .

ويقال : الهُمَزَةُ الذى يقول ما فى الإنسان ، واللُمَزَةُ الذى يقول ما ليس فيه .

قوله جل ذكره : « الذى جَمَعَ مالاً وَعَدَّدَهُ » .

« جَمَعَ » بالتشديد^(٢) على التكاثير ، وبالتخفيفِ .

« يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ » .

أى : يُبْقِيهِ فى الدنيا . كَلَّا ليس كذلك :

(١) الفقير هنا المقصود به الصوفى المفتقر إلى الله ، انظر آخر السورة .

(٢) هكذا فى م وهى فى ص غير موجودة ، ما قد يشعر باحتمال انصراف الكلام إلى « عددته » فهى أيضاً تقرأ على التشديد والتخفيف .

« كَلَّا لِيُنبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ * وما أدراك

ما الحُطَمَةُ * نارُ اللَّهِ الموقَدَةُ * التي

تَطَّلَعُ عَلَى الأَفئِدَةِ » .

لِيُطْرَحَنَّ فِي جَهَنَّمَ . « وما أدراك ما الحُطَمَةُ » ؟ على جهة التهويل لها .

فهم في نار الله الموقدة التي يبلغ ألمها النواذ .

« إِنهَا عَلَيْهِم مُّوَصَّدَةٌ » .

مُطَبَّقَةٌ .

« فِي عَمَدٍ مُّمَدَّدَةٍ » .

« عَمَدٌ » : جمع عماد . وقيل : إِنهَا عَمَدٌ مِنْ نارٍ تُهْدَدُ وَتُضْرَبُ عَلَيْهِم ؛ كقولهِ :

« أَحَاطَ بِهِمْ سِرَادِقُهَا »^(١)

ويقال : الغني بغيرِ اللَّهِ فَقَرٌّ ، والأُنْسُ بغيرِهِ وَحَشَّةٌ ، والعزُّ بغيرِهِ ذُلٌّ .

ويقال : الفقيرُ مَنْ استغنى بِمالِهِ ، والحقيرُ : مَنْ استغنى بِجاهِهِ ، وَالْفُلَيْسُ : مَنْ استغنى

بطاعته ، والذليلُ : مَنْ استغنى بِغيرِ اللَّهِ ، والجليلُ : مَنْ استغنى بِاللَّهِ .

ويقال : بَيَّنَّ أَنْ المَعْرِفَةَ إِذَا اتَّقَدَتْ فِي قَلْبِ المُؤْمِنِ أَحْرَقَتْ كُلَّ سُؤْلِ وَأَرْبٍ فِيهِ ، ولذلك

تقول جَهَنَّمُ — غداً — للمؤمن : « جُزْ ، يا مؤمن . . فإن نورَكَ قد أطفَأَ لَهَبِي » !

(١) آية ٢٩ سورة الكهف .

سُورَةُ الْفِيلِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » : اسمٌ غَنِيٌّ مَنْ أَطَاعَهُ أَغْنَاهُ ، وَمَنْ خَالَفَهُ أَضَلَّهُ وَأَعْمَاهُ .

اسمٌ عزيزٌ مَنْ وَافَقَهُ رَقَّاهُ إِلَى الرتبة العليا ، وَمَنْ خَالَفَهُ أَتَّاهُ فِي الهنئة الكبرى .

قوله جل ذكره : « أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ

الْفِيلِ » ؟ .

أَلَمْ يَنْتَقِهِ إِلَيْكَ فِيمَا أَنْزَلَ عَلَيْكَ مِنْ مَاءٍ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ؟ .

وفي قصة أصحاب الفيل دلالة على تخصيص الله البيت العتيق بالحفظ والكلاءة .

وذلك : أن أبرهة — ملك اليمن — كان نصرانياً ، وبنى بئرة لهم بصنماء ، وأراد هدم الكعبة ليصرف الحج إلى بيعتهم .

وقيل : نزل جماعة من العرب ببلاد النجاشي ، وأوقدوا ناراً لحاجة لهم ، ثم تغافلوا

عنها ولم يُطْفِئُوهَا ، فَهَبَّتْ الرِّيحُ وَحَمَّتْ النَّارَ إِلَى الكِنِيسَةِ وَأَحْرَقَتْهَا ، فَتَصَدَّ أَبْرَهَةٌ الكعبةَ لِيَهْدِمَهَا بِحَيْشِهِ .

فلما قُربَ من مكة أصاب مائتي جملٍ لعبد المطلب ، فلما أُخبرَ بذلك ركب إليهم ،

فَعَرَفَهُ رَجُلَانِ ، فَقَالَا لَهُ :

إِرْجِعْ . . . فَإِنَّ الْمَلِكَ غَضَبَانِ .

قَتَالَ : وَاللَّاتِ وَالْعُزَّى لَا أَرْجِعُ إِلَّا بِأَيْلِي .

قَتِيل لأبرهة : هَذَا سَيِّدُ قَرِيشٍ بِيَابِكُ ؛ فَأَذِنَ لَهُ ، وَسَأَلَهُ عَنْ حَاجَتِهِ ؛

فَأَجَابَ أِبْرَهَةَ : إِنَّهَا لَكَ غَدًا ، إِذَا تَقَدَّمْتُ إِلَى الْبَيْتِ (١) .

فَعَادَ عَبْدَ الْمَطْلَبِ إِلَى قَرِيشٍ ، وَأَخْبَرَهُمْ بِمَا حَدَّثَ ، ثُمَّ قَامَ وَأَخَذَ بِمُحَلِّقَةِ بَابِ السَّكْعَةِ ،

وَهُوَ يَقُولُ :

لَا هُمْمَ إِلَّا الْعَبْدَ يَمْنَعُ رَحْلَهُ فَاَمْنُ حِلَالِكَ

لَا يَغْلِبَنَّ صَليْبُهُمْ وَمِحَالَهُمْ عَدُوًّا مِحَالِكَ

إِنْ يَدْخُلُوا الْبِلَادَ الْخَرَامَ فَأَمْرُهُ مَا بَدَالِكَ (٢)

فَأَرْسَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَحْضَرَ (٣) مِنْ جِهَةِ الْبَحْرِ طَوَالَ الْأَعْنَاقِ ، فِي مَقَارِكُلِ

طَائِرٍ حَجَرٌ وَفِي مَخْلَبِهِ حَجْرَانٌ .

قِيلَ : الْحِجْرَةُ مِنْهَا فَوْقَ الْعَدَسِ دُونَ الْحَمِصِ .

وَقِيلَ : فَوْقَ الْحَمِصِ دُونَ الْفَسْتَقِ ، مَكْتُوبٌ عَلَى كُلِّ وَاحِدَةٍ اسْمُ صَاحِبِهَا .

وَقِيلَ : مُحَطَّطَةٌ بِالسَّوَادِ . فَأَمْطَرَتْ عَلَيْهِمْ ، وَمَاتُوا كُلَّهُمْ .

وَقِيلَ : كَانَ الْفَيْلُ ثَمَانِيَةً ؛ وَقِيلَ : كَانَ فَيْلًا وَاحِدًا .

وَفِي رِوَايَةٍ : إِنَّهُ كَانَ قَبْلَ مَوْلَدِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَرْبَعِينَ سَنَةً .

وَقِيلَ : بِثَلَاثَةِ وَعِشْرِينَ سَنَةً . وَفِي رِوَايَةٍ « وَوُلِدْتُ عَامَ الْفَيْلِ (٤) » .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : « أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ » ؟

أَيُّ : مَكْرَهُمْ فِي إِطْطَالٍ .

(١) قِيلَ : إِنَّ النِّجَاشِيَّ ثَمَالَ لَهُ : لَقَدْ أَعْجَبْتَنِي حِينَ رَأَيْتَكَ ، وَلَكِنِّي زَهَدْتُ فَبِكَ حِينَ كَلِمَتِي .. أَتَكَلَّمُنِي فِي

مَائِي بِعِيرٍ أَصْبَتْهَا لَكَ وَتَرَكْتُ بَيْتًا هُوَ دِينُكَ وَدِينُ آبَائِكَ تَهْ جِئْتُ لِهَدْمِهِ ؟ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ الْمَطْلَبِ : أَنَا رَبُّ الْإِبِلِ ..

أَمَّا الْبَيْتُ فَلَهُ رَبُّ سَيِّمْتَهُ ! .

(٢) الْحِيَالُ جَمْعُ حَيْلٍ . وَالْمِحَالُ : الْقُوَّةُ . وَالْمَعْدُوُّ بِالْمَعِينِ الْمُهْمَلَةُ : الْإِغْتِدَاءُ .

(٣) قَالَ سَمِيدُ بْنُ جَبْرِ : هِيَ طَيْرٌ خَفِيفٌ لَهَا مَنَاقِيرُ صُغُرٌ .

(٤) وَفِي رِوَايَةٍ : « وَوُلِدْتُ يَوْمَ الْفَيْلِ » . وَقَالَ قَيْسُ بْنُ مَخْرَمَةَ : « وَوُلِدْتُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ (ص) عَامَ الْفَيْلِ » .

« وَأَرْسَلَ عَلَيْهِم طَيْرًا أَبَابِيلَ » .

« أَبَابِيلَ » : مجتمعةً ومنفردةً .

« ترميمهم بحجارةٍ من سجيلٍ » .

قيل بالفارسية: سنگگ أو گل — أى طينٌ طُبِخَ بالنار كالآجر^(١) .

« فَجَعَلَهُمْ كَمَصِفٍ أَمَا كُولَ » .

« كَمَصِفٍ » : كأطرافِ الزرع قبل أن يدركه . « أَمَا كُولَ » أى ثمره أَمَا كُولَ .

ويقال : إذا كان عبد المطلب — وهو كافرٌ — أخلص في التجائه إلى الله في استدفاع البلاء عن البيت — فاللهُ لم يُجِيبْ رجاءَهُ . . . وسمعَ دُعَاةَهُ . . . فالؤمنُ المخلصُ إذا دعا ربَّه لا يردهُ خائبًا .

ويقال : إنما أُجِيبَ لأنَّه لم يسألُ اللهَ لِنَفْسِهِ ، وإنما لأجلِ البيتِ . . وما كان لله لا يضيع .

(١) أخرج الفريابي عن مجاهد قال : سجيل بالفارسية أولها حجارة وأخرها طين . (نقله السيوطي في إتقانه ١٣ ص ١٣٨ في باب ما وقع في القرآن بغير لغة العرب .

سُورَةُ قُرَيْشٍ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم » : الباء في « بسم » تشير إلى براءة سِرِّ الموحِّدين عن حسابان الحدَّان ، وعن كلِّ شيءٍ ممَّا لم يكن فكان ، وتشير إلى الإقطاع إلى الله في السِّراء والضراء ، والشدة والرخاء .

والسين تشير إلى سكوتهم في جميع أحوالهم تحت جريان ما يبدو من الغيب بشرط مراعاة الأدب .

والميم تشير إلى مِنَّةِ الله عليهم بالتوفيق^(١) لِمَا تَحَقَّقُوا به من معرفته ، وتخلَّفوا به مِنْ طَاعَتِهِ^(٢) .

قوله جل ذكره : « لإيلافِ قُرَيْشٍ * إِيْلَافِهِمْ رِحْلَةَ

الشتاء والصيف » .

« الإيلاف » : مصدر آلفَ ، إِذَا جَعَلْتَهُ يَأْلَفُ . . وهو أَلْفَ إِيْلَافٍ^(٣) .

والمعنى : جعلهم كصَفِّ مَا كَوَّلَ لإيلافِ قُرَيْشٍ ، أَيْ لِيَأْلَفُوا رِحْلَتَهُمْ فِي الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ .

وكانت لهم رحلتان للاختيار^(٤) : رحلة إلى الشام في القيظ ، ورحلة إلى اليمن في الشتاء .

(١) هكذا في ص وهي في م (بالتحقيق) .

(٢) يستطيع القارىء أن يربط بين فحوى البسمة كما يتنوعها القشيري هنا وبين الجور العام للسورة .

(٣) عند هذه النقطة تنبئ النسخة (ص) ونعتمد فيما يلي من الكتاب على النسخة م .

(٤) الاختيار طلب الصيرمة وجمعها .

والمعنى : أنعم الله عليهم بإهلاكِ عدوِّهم ليؤثِّفهم رحمتهم .
وقيل : فليعبدوا ربَّ هذا البيتِ لإيلافِ قريشٍ ، كأنه أعظمُ المِنَّةِ عليهم . وأمرهم
بالعبادة :

« فليعبدوا ربَّ هذا البيتِ * الذى
أطعمهم من جوعٍ » .

فليعبدوه لِمَا أنعم به عليهم .

وقيل : فليعبدوا ربَّ هذا البيت الذى أطعمهم من جوعٍ بعد ما أصابهم من القحط
حينما دعا عليهم الرسولُ صلى الله عليه وسلم (١) .

« وآمَّتهم من خوفٍ » .

حين جعلَ الحرَمَ آمناً ، وأجارهم من عدوِّهم .

ويقال : أنعم عليهم بأن كفاهم الرحلتين بمحبِّبِ الناسِ الميرةَ إليهم من الشام ومن اليمن .

ووجهُ المِنَّةِ فى الإطعام والأمان هو أن يتفرَّغوا إلى عبادةِ الله ؛ فإنَّ مَنْ لم يكن مكفوفاً
الأمر لا يتفرَّغُ إلى الطاعة ، ولا تساعده القوة ولا القلبُ — إلَّا عند السلامة بكلِّ وجهٍ
وقد قال تعالى :

« ولنبلونكم بشيءٍ من الخوفِ والجوعِ (٢) » فقدَّم الخوف على جميع أنواع البلاء .

(١) دعا عليهم الرسول (ص) لِمَا كذَّبوه وقال : « اللهم اجعلها عليهم سنين كسنين يوسف » فاشتد
القحط ، فقالوا : يا محمد ادعُ الله لنا فإننا مؤمنون ، فدعا فأخصبت الأرض ، وحملوا الطعام إلى سائر البلدان .
(٢) آية ١٥٥ سورة البقرة .

سُورَةُ الدِّينِ (١)

قوله جل ذكره: « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » كلمةٌ سمَّعها غِذاهُ أرواحِ الحَبِيبِينَ ، ضيائه أسرارِ الواجِدِينَ ، شفاءُ قلوبِ المُتَمَيِّمِينَ ؛ بلاءٌ مُهَجِّجُ المساكينِ ، دواءٌ كُلُّ فَمِيرٍ مسكينٍ (٢) .

قوله جل ذكره: « أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالذِّينِ » .

نزلت الآية على جهة التوبيخ ، والتعجب من شأن تظلم اليتيم من الكفار .

قال : أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالذِّينِ ، وبالحساب والجزاء ؟

« فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ » .

يدفعه بجنون ، ويقال : يدفعه عن حقه (٣) .

« وَلَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ » .

أى : لَا يَحْضُ عَلَى إِطْعَامِ الْمَسْكِينِ ، وَإِنَّمَا يَدْعُ الْيَتِيمَ ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ نَزَعَ الرَّحْمَةَ مِنْ قَلْبِهِ ، وَلَا نَزَعَ الرَّحْمَةَ إِلَّا مَنْ قَلْبٍ شَقِيٌّ .

وهو لَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ ، لِأَنَّهُ فِي شُحِّ نَفْسِهِ وَأَمْرٍ بِمُخْلِهِ .

قوله جل ذكره : « فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ * الَّذِينَ هُمْ عَنْ

صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ * الَّذِينَ هُمْ يُرَآؤُونَ »

(١) يقول السيوطي في إتهامه : تسمى سورة أَرَأَيْتَ ؛ وسورة الدين ، وسورة الماعون (الإتقان ج ١ ص ٥٥)

(٢) مرة أخرى نلفت النظر إلى ما بين إشارات البسملة والجو العام للسورة .

(٣) قال ابن جرير : نزلت في أبي سفيان ، وكان يهجر في كل أسبوع جيزوراً فطلَّب منه يقيم

شيئاً ، ففَرَعَهُ بعصاه .

السَّاهِي عَنْ الصَّلَاةِ الَّذِي لَا يُصَلِّي . ولم يقل : الذين هم في صلاتهم ساهون . . . ولو قال ذلك لكان الأمرُ عظيمًا .

« الذين هم يُزاءون » : أى يصلون ويفعلون ذلك على رؤية الناس — لا إخلاصَ لهم
« وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ » .

الماعون : مثل الماء ، والنار ، والكلاء ، والنفاس ، والقدر وغير ذلك من آلة البيت ،
ويدخل في هذا : البُخْلُ ، والشُّحُّ بما ينفع الخلق مما هو مُمكنٌ ومُسْتَطَاعٌ .

سُورَةُ الْكَوْثُرِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .
 « بسم الله » اسمٌ يُجَلُّ العبدُ بإجلاله ولا يُجَلُّ هو إلا باستحقاقِ عُلُوِّهِ في آزالهِ .
 اسمٌ عزيزٌ أَعَزَّ مَنْ شاءَ بأفضالِهِ وإقبالِهِ ؛ وأَدَلَّ أَعْدَاءَهُ بسلاسله وأغلالهِ ، والتخليدِ
 في جحيمِهِ وأنكالِهِ .

قوله جل ذكره : « إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ السُّكُوتَ » .

« السُّكُوتُ » : أى الخير الكثير . ويقال : هو نَهْرٌ في الجنة .

ويقال : النبوةُ والكتابُ . وقيل : تخفيفُ الشريعة .

ويقال : كثرةُ أمته .

ويقال : الأصحابُ والأشباعُ . ويقال : نورٌ في قلبه .

ويقال : معرفته بربوبيته .

« فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ » .

أى صَلِّ صلاةَ العبدِ « وانحر » النَّسُكُ (١)

ويقال : جمع له في الأمر بين : العبادة البدنية ، والمالية .

ويقال « وانحر » أى استقبلِ القِبْلَةَ بنحرك . أو ارفع يديك في صلاتك إلى نحر (٢)

(١) في البخارى وغيره : قال رسول الله (ص) «أول ما نبهنا به في يومنا هذا أن نصلّى» ، ثم نرجع
 فننحر ، مَنْ فَمَعَلَ فقد أصاب نُسُكَنَا ، وَمَنْ كَذَّبَحَ قَبْلَ فَإِنَّمَا هُوَ لِحْمٌ قَدَّمَ لَأَهْلِهِ ، ليس من
 النَّسُكِ في شيء لأن ترتيب الآية : صلاة ثم نحر . وقال أنس : كان النبي (ص) ينحر ثم يصل حتى نزلت .
 (٢) عن علي رضي الله عنه : لما نزلت الآية سأل النبي جبريل : ما هذه التحيرة التي أمرني الله بها ؟
 قال : ليست بنحيرة ولكنه يأمرك إذا تحمّمت للصلاة أن ترفع يديك إذا كبرت .. فزينة الصلاة رفع اليدين
 عند كل تكبيرة .

ويقال : ضَعُ يَمِينِكَ عَلَى يَسَارِكَ فِي الصَّلَاةِ وَاجْمَلْهَا تَحْتَ نَحْوِكَ .
« إِنَّ شَأْنَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ » .
أى : لَا يُذَكَّرُ بِخَيْرٍ ، مُنْقَطِعٌ عَنْهُ كُلُّ خَيْرٍ . (١)

(١) قيل : هو العاص ، وقيل : هو أبو جهل ، وقيل : هو عقبه بن أبي معيط . والأبتر من الرجال : من لا ولد له ، أو مات أبناؤه وبقيت بنتاه .

سُورَةُ الْكَافِرُونَ^(١)

قوله جل ذكره « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » كلمةٌ مَنْ آمَنَ بِهَا آمِنَ مِنْ زَوَالِ النُّعْمَى ، وَحَظِّيْ بِنِعْمِ الدُّنْيَا وَالْعُقْبَى ،
وَسَعِدَ سَعَادَةً لَا يَشْتَى ، وَوَجَدَ مُلْكًا لَا يَفْنَى ، وَبَقِيَ فِي الْعَرْزِ وَالْعُلَى .

قوله جل ذكره : « قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ * لَا أَعْبُدُ
مَا تَعْبُدُونَ » .

من أصنامكم .

« وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ » .

« مَا » أَعْبُدُ أَي « مَنْ » أَعْبُدُ .

« وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ » .

في زمانكم .

« وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ » .

كَرَّرَ الْفِطْرَ عَلَى جِهَةِ التَّأْكِيدِ .

« لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ » .

أى : لَكُمْ جِزَاؤُكُمْ عَلَى دِينِكُمْ ، وَلِيَ الْجِزَاءُ عَلَى دِينِي .

(١) من أسماؤها : سورة العبادة ، والمشققة .

والعبودية^(١) القيام بأمره على الوجه الذى به أمر ، وبالتدبر الذى به أمر ، وفى الوقت الذى فيه أمر .

ويقال : صدقُ العبودية فى تركِ الاختيار ، ويظهر ذلك فى السكون تحت تصاريف الأقدار من غير انكسار .

ويقال : العبودية انتفاء الكراهية بكلِّ وجهٍ من القلب كيفاً صرفاً فك مولاك .

(١) واضح أن إشارة القشيري تستند إلى «العبودية» بينما الآيات تتحدث عن «العبادة» ولكن الصلة وثيقة بين كليهما وبين «العبودية» : ارجع فى ذلك إلى رسالة القشيري ص ٩٩ .

سُورَةُ النَّصْرِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » : اسمٌ كريمٌ يُبْصِرُ وَيَسْتُرُ ، وَيَعْلَمُ وَيَحْلُمُ ^(١) ، ويمدح ولا يفضح ، ويعفو عن جميع ما يجترم العبدُ ويصنع ؛ يعصى العبدُ على التوالي ، ويفغرُ الحقُّ ولا يُبالي .
قوله جل ذكره : « إذا جاء نصرُ اللهِ والفتحُ » .

النصرُ الظفرُ بالمدوّ ، و « الفتح » فتح مكة .

« ورأيتَ الناسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا » .

يُسَامُونَ جَمَاعَاتٍ جَمَاعَاتٍ .

« فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ » .

أَكْثَرَ حَمْدِ رَبِّكَ ، وَصَلِّ لَهُ ، وَقَدِّسْهُ .
ويقال : صَلِّ شُكْرًا لِهَذِهِ النِّعْمَةِ .
« وَاسْتَغْفِرْهُ » وَسَلِّ مَغْفِرَتَهُ .

« إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا » .

لِمَنْ تَابَ ؛ فَإِنَّهُ يَقْبَلُ تَوْبَتَهُ .

ويقال : نصره الله — سبحانه — له بأن أفناه عن نفسه ، وأبعد عنه أحكامَ البشرية ، وصفاه من الكدورات النفسانية . وأما « الفتح » : فهو أن رفاه إلى محلّ الدنوّ ، واستخلصه بخصائص الزلفة ، وألبسه لباس الجمع ، واصطلمه عنه ، وكان له عنه ، ولنفسه — سبحانه — منه ، وأظهر عليه ما كان مستورا من قبيل من أسرارِ الحقِّ ، وعرفه — من كمال معرفته به — ما كان جميعُ الخلقِ متعطشا إليه ^(٢) .

(١) في ص (يحكم) ولكننا أترنا أن تكون (يسحلم) مرجحين أن ذلك أقرب إلى الأصل ، لأن الحرام هنا أقرب إلى السياق .

(٢) تعبر هذه الفقرة تعبيراً صادقاً عن مدى نظرة الصوفية إلى المصطفى على أنه «الصوفي الأول» .

سُورَةُ أَبِي لَهَبٍ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » كلمة جَبَّارة للمذنبين ، تَجِبِرُ أَعْمَالَهُمْ ، وَتَحَقِّقُ آمَالَهُمْ ، وَهِيَ لِلْعَارِفِينَ تُصَغِّرُ فِي أَعْيُنِهِمْ أَحْوَالَهُمْ ، وَتُكَمِّلُ — عَنْ شَوَاهِدِهِمْ — امْتِنَاءَهُمْ^(١) وَاسْتِنصَالَهُمْ ، وَتَحَقِّقُ لَهُمْ — بَعْدَ فَنَائِهِمْ عَنْهُمْ — وَصَالَهُمْ .

قوله جل ذكره : « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ » .

أى : خَسِرَتْ يَدَاهُ .

« مَا أَغْنَى عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ » .

مَا أَغْنَى عَنْهُ مَالُهُ وَلَا كَسَبُهُ الْخَيْثُ — شَيْئًا .

وقيل : « مَا كَسَبَ » : وَوَلَدُهُ^(٢) .

قوله جل ذكره : « سَيَصْلَى نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ * وَأَمْرَأَتُهُ

حَمَّالَةَ^(٣) الْخَطْبِ » .

يَازِمُهَا إِذَا دَخَلَهَا ؛ فَلَا بَرَّاحَ لَهُ مِنْهَا . وَأَمْرَأَتُهُ أَيْضًا سَتَصْلَى النَّارَ مَعَهُ .

« فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّنْ مَّسَدٍ » .

(١) نى ص (استحمامهم) والصواب أن تكون (استحمامهم) أى حصول «المحو» لهم .

(٢) حين قال أبو لهب : « إن كان ما يقول ابن أخى حقاً فإنى أغنى نفسى بما لى وولدى » فنزل : « ما أغنى عنه ماله وما كسب » .

(٣) وعلى الرفع قراءة نافع . وقرأ عاصم بالنصب على الهمّ كأنها اشتهرت بذلك — كقوله تعالى : « ملعونين أينما ثَمَّتُوا » آية ٦١ سورة الأحزاب .

« مَسَدٌ » شيءٌ مَفْتُولٌ ، وكانت تحمل الشوك وتنقله وتبثه في طريقِ رسولِ الله عليه الصلاة والسلام .

ويقال : سُجِّقًا لِمَنْ لَا يَعْرِفُ قَدْرَكَ - يا محمد . وَبُعْدًا لِمَنْ لَمْ يَشْهَدْ مَا خَصَّصْنَاكَ بِهِ مِنْ رَفْعِ مَحَلِّكَ ، وإِكْبَارِ شَأْنِكَ ... وَمَنْ نَاصَبَكَ كَيْفَ يَنْفَعُهُ مَالُهُ ؟ وَالَّذِي أَقْبَيْنَاهُ لِأَجْلِكَ وَقَدْ (أَسَاءَ) ^(١) أَعْمَالَهُ .. فإِنَّ إِلَى الْهُوَانِ وَالْحَزَنِ مَالَهُ ، وَإِنَّ عَلَى أَقْبَحِ حَالٍ حَالِ امْرَأَتِهِ وَحَالَهُ .

(١) ما بين القوسين من عندنا فهي في النسخة م مشبهة .

سُورَةُ الْاِخْلَاصِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » كلمة عزيزة عزَّ لسانُ ذَكَرَها ، وأعزُّ منه قلبُ عَرَفَها ، وأعزُّ من هذا رُوحُ أَحَبَّها ، وأعزُّ من هذا سِرٌّ شَهِدَها .

ليس كلُّ مَنْ قَصَدَها وَجَدَها ، ولا كلُّ مَنْ وَجَدَها بَقِيَ معها .

قوله جل ذكره : « قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ » .

لَمَّا قَالَ الْمُشْرِكُونَ : أَنَسِبُ لَنَا رَبُّكَ . أَنزَلَ اللهُ تَعَالَى : « قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ » ^(١) فَعَنَى «هُوَ» أَيْ : الَّذِي سَأَلْتُمْ عَنْهُ «هُوَ» اللهُ . وَمَعْنَى «أَحَدٌ» أَيْ : هُوَ أَحَدٌ .

وَيَقَالُ : «هُوَ» مُبْتَدَأٌ ، «وَاللهُ» خَبْرُهُ و«أَحَدٌ» خَبْرٌ ثَانٍ كَقَوْلِهِمْ : هَذَا حَلْوٌ حَامِضٌ .

« اللهُ الصَّمَدُ » .

« الصمد » : السَّيِّدُ الَّذِي يُصَمَّدُ إِلَيْهِ فِي الْحَوَائِجِ ، وَيُقَصَّدُ إِلَيْهِ فِي الْمَطَالِبِ . وَيَقَالُ : الْكَامِلُ فِي اسْتِحْقَاقِ صِفَاتِ الْمَدْحِ .

وَيَرْجِحُ تَحْقِيقُ قَوْلِ مَنْ قَالَ : إِنَّهُ الَّذِي لَا جَوْفَ لَهُ إِلَى أَنَّهُ وَاحِدٌ لَا (...). ^(٢) فِي ذَاتِهِ .

(١) روى الترمذى ذلك عن أبي العالية . وقيل : الآية جوابٌ لسؤال المشركين : صمفٌ لنا ربك ..
أَمِنْ ذَهَبٍ هُوَ أُمٌّ مِنْ نَعَاسٍ أُمٌّ مِنْ صَفِيرٍ ؟
(٢) مشتبهة .

« لم يَلِدْ ولم يُولَدْ » .

ليس بوالدٍ ولا مولود .

« ولم يكن له كُفُوًا أحد » .

تقديره . لم يكن أحدٌ كُفُوًا له .

و« أحد » أصله وَحِدٌ ، وَوَحِدٌ ، وواحد بمعنى ، وكونه واحداً ؛ أنه لا تقسيم له ولا شبيهة له ولا شريك له .

ويقال : السورة بعضها تفسيرٌ لبعض ؛ مَنْ هو الله ؟ هو الله . مَنْ الله ؟ الأحد ، مَنْ الأحد ؟ الصمد ، مَنْ الصمد ؟ الذي لم يلد ولم يولد ، مَنْ الذي لم يلد ولم يولد ؟ الذي لم يكن له كُفُوًا أحد .
ويقال : كاشفَ الأسرارَ بقوله : « هو » . وكاشفَ الأرواحَ بقوله : « الله » وكاشفَ القلوبَ بقوله : « أحد » . وكاشفَ نفوسَ المؤمنين بباقي السورة .

ويقال : كاشفَ الوالهيين بقوله : « هو » ، والموحدَين بقوله : « الله » والعارفين بقوله : « أحد » والعلماءَ بقوله : « الصمد » ، والعقلاءَ بقوله : « لم يلد ولم يولد » ... إلى آخره .

ويقال : لما بسطوا لسانَ الذمِّ في الله أمرَ نبيِّنا بأن يرُدَّ عليهم فقال : « قل هو الله أحد » :
أى ذبَّ عنى ما قالوا ، فأنت أولى بذلك . وحينما بسطوا لسانَ الذمِّ في النبيِّ صلى الله عليه وسلم توَلَّى الحقُّ الرَّدَّ عليهم ، فقال : « ن . والقلم وما يسطرون . ما أنت بنعمة ربِّك بمجنون » وقال :
« والتعجب إذا هوى . ما ضلَّ صاحبكم وما غوى » أى أنا أذبُّ عنك ؛ فأنا أولى بذلك منك .

ويقال : خاطبَ الذين هم خاص الخواص بقوله : « هو » فاستلوا ، ثم زاد لمن نزل عنهم فقال : « الله » ، ثم زاد في البيان لمن نزل عنهم .

فقال : « أحدٌ » ثم لمن نزل عنهم فقال : « الصمد » .

ويقال : الصمدُ الذي ليس عند الخلقِ منه إلا الاسم والصفة .

ويقال : الصمدُ الذي تقدَّس عن إحاطةِ عِلْمِ المخلوقِ به وعن إدراكِ بَصَرِهِمْ له، وعن إشرافِ معارفهم عليه .

ويقال : تقدَّسَ بصمديته عن وقوف المعارف عليه .

ويقال : تنزَّهَ عن وقوف العقول عليه .

سُورَةُ الْفَلَقِ

- قوله جل ذكره : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » .
- « بِسْمِ اللَّهِ » : اسمٌ عزيزٌ إذا تَجَلَّى لِقَلْبٍ فَإِنْ لَاطَفَهُ بِجِالِهِ أَحْيَاهُ ، وَإِنْ كَاشَفَهُ بِجِالِهِ أَبَادَهُ وَأَفْنَاهُ ؛ فَالْعَبْدُ فِي حَالَتِهِ : بَقَاءٌ وَفَنَاءٌ ، وَحَيٌّ وَإِثْبَاتٌ ، وَوَجْدٌ وَفَقْدٌ .
- قوله جل ذكره : « قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ » .
- أى أمتنع وأعتصم برَبِّ الْفَلَقِ . وَالْفَلَقُ الصُّبْحُ .
- ويقال : هُوَ الْخَاقُ كُلُّهُمْ ^(١) . وَقِيلَ الْفَلَقُ وادٍ فِي جَهَنَّمَ ^(٢) .
- « مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ » .
- أى مِنَ الشَّرِّ كُلِّهِ .

- « وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ » .
- قيل : اللَّيْلُ إِذَا دَخَلَ . وَفِي خَبَرٍ : أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ بِيَدِ عَائِشَةَ وَنَظَرَ إِلَى الْقَمَرِ فَقَالَ : « يَا عَائِشَةُ ، تَعُوذِي بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ هَذَا فَإِنَّهُ الْغَاسِقُ إِذَا وَقَبَ » ^(٣) .
- « وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ » .
- وهن السُّوَاحِرُ اللَّوَاتِي يَنْفَخْنَ فِي عُقَدِ الْخَيْطِ (عِنْدَ الرُّقِيَّةِ) وَيُوْهَمَنَّ إِدْخَالَ الضَّرْرِ بِذَلِكَ .

(١) أى هو كل ما انفلق من حيوان وصبح ونوى وحسب ونبات وغيره ..
(٢) تأخر وضع هذه العبارة قليلا فأثبتناه في موضعه .
(٣) رواه الترمذى . وقال أبو عيسى : هو حديث صحيح .

« ومن شرَّ حاسدٍ إذا حسدَ » .

والحسدُ شرُّ الأخلاق .

وفي السورة تعليمُ استدفاع الشرور من الله . وَمَنْ صَحَّ تَوَكُّلُهُ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ الَّذِي صَحَّ تَحَقُّقُهُ بِاللَّهِ ، فَإِذَا تَوَكَّلَ لَمْ يُوقَعْهُ اللَّهُ لِلتَّوَكُّلِ إِلَّا وَالْمَعْلُومُ مِنْ حَالِهِ أَنَّهُ يَكْفِيهِ مَا تَوَكَّلَ بِهِ عَلَيْهِ ؛ وَإِنَّ الْعَبْدَ بِهِ حَاجَةٌ إِلَى دَفْعِ الْبَلَاءِ عَنْهُ — فَإِنْ أَخَذَ فِي التَّحَرُّزِ مِنْ (١) تَدْيِيرِهِ وَحَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ ، وَفَهَمَهُ وَبَصِيرَتَهُ فِي كُلِّ وَفْتٍ اسْتِرَاحَ مِنْ تَعَبِ تَرَدُّدِ الْقَلْبِ فِي التَّدْيِيرِ ، وَعَنْ قَرِيبٍ يُرْتَقَى إِلَى حَالَةِ الرِّضَا . . كُنْفِي مُرَادَهُ أَمْ لَا . وَعِنْدَ ذَلِكَ الْمَلِكِ الْأَعْظَمِ ، فَهُوَ بظَاهِرِهِ لَا يَقْتَرِعُ عَنِ الْاسْتِعَاذَةِ ، وَقَلْبُهُ لَا يَخْلُو مِنَ التَّسْلِيمِ وَالرِّضَا . (٢)

(١) بعد (من) كلمة منبهة في الرسم أقرب ما تكون إلى (حويلته) .

(٢) معنى هذا أن تمام التوكُّل على الله أعظم مانع للعبد من أن يُسلمَ به مكروه نتيجة سيئته أو حسد غيره ونحوها ، فلن يصيب العبد إلا ما كتبه الله له .

سُورَةُ النَّاسِ

قوله جل ذكره : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ »

بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي قَصَرَتْ عَنْهُ الْعُقُولُ فَوَقَفَتْ ، وَعَجَزَتِ الْعُلُومُ فَتَحَيَّرَتْ ، وَتَقَاصَرَتْ
الْمَعَاوِفُ فَتَخَجَّلَتْ ، وَانْقَطَعَتِ الْفُهُومُ فَدَهَشَتْ .. وَهُوَ بِنِعْتِ عِلَالِهِ وَوَصْفِ سَنَائِهِ وَبِهَائِهِ وَعِزِّ
كِبْرِيَاءِهِ يُعَلِّمُ وَلَكِنَّ الْإِحَاطَةَ فِي الْعِلْمِ بِهِ مُحَالٌ ، وَيُرْسِي وَلَكِنَّ الْإِدْرَاكَ فِي وَصْفِهِ مُسْتَحِيلٌ ،
وَيُعْرِفُ وَلَكِنَّ الْإِشْرَافَ فِي نَعْتِهِ غَيْرُ صَحِيحٍ .^(١)

قوله جل ذكره : « قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ » .

أَعْتَصِمُ بِرَبِّ النَّاسِ خَالِقِهِمْ وَسَيِّدِهِمْ .

« مَلِكِ النَّاسِ » .

أَي مَالِكِهِمْ جَمِيعِهِمْ .

« إِلَهِ النَّاسِ » .

الْقَادِرِ عَلَى إِيجَادِهِمْ .

« مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ » .

مِنْ حَدِيثِ النَّفْسِ بِمَا هُوَ كَالصَّوْتِ الْخَفِيِّ .

وَيَقَالُ : مِنْ شَرِّ ذِي الْوَسْوَاسِ .

وَيَقَالُ : مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسَةِ الَّتِي تَكُونُ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ .

(١) فقد جاءت الصمدية أن يستشرف منها عالم يعلمه أو واهم بوجهه ، أو عارف بمعرفته .. وكل ما هناك هو شهود (الفعل) الإلهي لا (الذات) الإلهية .

« والخائس » الذى يغيب ويخس عن ذكرِ الله . وهو من أوصاف الشيطان .

« الذى يُوسوسُ فى صدورِ النَّاسِ »

من الجنة والناس .

قيل : « الناس » يقع لفظها على الجنِّ والإنسِ جميعاً — كما قال تعالى :

« وإذ صرفنا إليك نفراً من الجنِّ »^(١) فسمّاهم نفراً ، وكما قال :

« يعوذون برجالٍ من الجنِّ »^(٢) فسمّاهم رجالاً . فعلى هذا استعاذ من الشيطان الذى

يوسوس فى صدور الناس ، والشيطان الذى له تسلُّطٌ على الناس كالوسواس ؛ فلنفس من قبيل العبد هواجس ، وهواجس النفس ووساوس الشيطان يتقاربان ؛ إذ أن ما يدعو إلى متابعة الشهوة أو الضلالة فى الدين أو إلى ارتكاب المعصية ، أو إلى الخصال الذميمة — فهو نتيجة الوسواس والهواجس .

وبالعلم يُبيِّن^(٣) بين الإلهام وبين الخواطرِ الصحيحة وبين الوسواس^(٤) .

(ومما تجب معرفته)^(٥) أن الشيطان إذا دعا إلى محذورٍ فإنَّ خالفته يدعُ ذلك (ثم)

يدعوك إلى معصيةٍ أخرى ؛ إذ لا غرضَ له إلا الإقامة على دعائك (. . .)^(٦) غير مختلفة .

(١) آية ٢٩ سورة الأحقاف .

(٢) آية ٦ سورة الجن .

(٣) فى النص كلمة منهمة اختبرنا (يميز) طبقاً لرأى التشيرى كما سيتضح من الهامش التالى .

(٤) « الخاطر خطاب يردُّ على الضمائر ؛ وقد يكون بإلقاء الشيطان وقد يكون من أحاديث النفس أو من قِبَلِ

الحق ؛ فإذا كان من السِّلَك فهو الإلهام ، وإذا كان من قِبَلِ النفس قيل له : الهواجس ، وإذا كان من قِبَلِ الشيطان

فهو الوسواس ، وإذا كان من قِبَلِ الله — سبحانه — وإلقائه فى القلب فهو خاطرٌ حق .. وإذا كان من قِبَلِ الملك

فإنما يعلم صدقه بموافقة العلم . . . » رساله التشيرى ص ٤٦ و ٤٧ .

(٥) هذه إضافة من جانبنا ليتمسك السياق ويتضح .

(٦) مشتبهة .

خاتمة الكتاب

بعونه تعالى انتهى تحقيق كتاب « لطائف الإشارات » للإمام القشيري في غُرَّة رجب من عام ١٣٩٠ هـ وقد استغرق هذا العمل نحو خمس سنواتٍ كوامل ، قطعنا فيها رحلةً أضنت الجسمَ والبصرَ والفكرَ ، ولكنها أمتعت القلبَ ، وأيقظت الروحَ ، وأنعشت السِّرَّ .

ولست أحبُّ — متأثراً بالصوفية — أن أحدث القارئ عن مقدار ما لقيت من متاعب . . فهذا ضربٌ من دعوى النفس . . وإنما أترك ذلك للقارئ . وقبل كل شيء أضرع إلى الله — وحده — أن يحسب هذا العمل لي ذخراً عنده ، وأن يحجوا — إن شاء — من ديواني بعض خطاياي .

كما أدعو الله أن ينفع به كافة المسلمين في مشارق الأرض ومغاربها بمقدار ما له من قيمة علمية نادرة ، وبمقدار ما لصاحبه — رضى الله عنه — من قدرٍ جليلٍ في تراثنا العظيم .
والواقع . . أن أعظمَ ما يفعمنى بالسعادة من دواعٍ هو هذا الاستقبالُ الذى حظى به الكتاب ، فقد وصلتني رسائل عديدة من أقطارٍ شتى ، ومن علماء أجلاء من نواحٍ نائية كلها تحثُّ على المسير ، وتعدُّى العزم ، وتلهم الصبرَ على إتمام هذا العمل الشاق .

ولا أحب أن أختم كلمتي قبل أن أعتذر للقارئ عما قد يكون فى الكتاب من قصور أو تقصير ، ترجع أسباب بعضها لى ، وتقع تبعته على ، ويعود بعضه إلى المطبعة — فنحن شريكان فيه كما يرجع الكثير منها إلى النساخ . .

ولا عجب فى ذلك فالرحلة طويلة ، ودروبها متشعبة . ولكننا نعهد — إذا شاء الله — وظهرت للكتاب طبعات أخرى — أن نتجاشى قدرَ الوسع كل هذه الوجوه . وأكون

سعيداً لو أشرك القراء أنفسهم معى فى ذلك ؛ فبعثوا إلى ملاحظتهم ، فلم يعد الكتابُ منذ الآن قاصراً علىّ وحدى .

كما أعد — إن شاء الله — بتدارك ما جاء فى الكتاب من عيوب الشعر التى حالت الظروف القاهرة دون تداركها .

لقد كان رأئنا فى هذه المرحلة من التحقيق أن يصل المتن الصوفى للناس ، ولكننا فى المراحل التالية سننهض — بحول الله وقوته — بكثيرٍ من الأعمال التى تتصل بالشروح ، وبالمصطلحات ، وبالفضايا الأساسية التى نهض بها الكتاب . . فليس « لطائف الإشارات » بأقلّ من « الرسالة » التى حظيت باهتمام الأجيال المتعاقبة .

وأخيراً ، فإنى أتمنى أن أكون بإخراج هذا الكتاب قد وفيت بعض اللّين الذى فى عنقى للإمام الجليل عبد الكريم القشبرى — رضى الله عنه وأرضاه .
وقفنا الله جميعاً إلى الخير .

دكتور إبراهيم بسيوفى

أستاذ بكلية الألسن — الزيتون — القاهرة

الفهرس

الصفحة	اسم السورة
٥	الحجرات
١٥	ق
٢٧	الذاريات
٣٩	الطور
٤٨	النجم
٦١	القمر
٧٠	الرحمن
٨٤	الواقعة
٩٨	الحديد
١١٦	المجادلة
١٢٤	الحشر
١٣٧	المتحنة
١٤٣	الصف
١٤٩	الجمعة
١٥٥	المنافقون
١٦٠	النفاين
١٦٦	الطلاق
١٧٢	التحريم
١٧٨	المالك
١٨٤	القلم
١٩٢	الحاقة
١٩٦	المعارج
٢٠٢	نوح
٢٠٥	الجن

الصفحة	اسم السورة
٢٠٩	المزمل
٢١٥	المدثر
٢٢٢	القيامة
٢٢٨	الانسان
٢٣٨	المرسلات
٢٤٣	النبأ
٢٤٩	النازعات
٢٥٥	عبس
٢٦٠	التكوير
٢٦٤	الانفطار
٢٦٧	المطففين
٢٧٣	الانشقاق
٢٧٧	البروج
٢٨٢	الطارق
٢٨٥	الاعلى
٢٨٨	الغاشية
٢٩٢	الفجر
٢٩٧	البلد
٣٠٠	الشمس
٣٠٣	الليل
٣٠٧	الضحى
٣١١	ألم نشرح
٣١٣	التين
٣١٥	العلق
٣١٨	القدر
٣٢٠	لم يكن
٣٢٣	الزلزلة
٣٢٥	العاديات
٣٢٨	القارعة
٣٣٠	التكاثر
٣٣٢	العصر

الصفحة	اسم السورة
٣٣٤	الهمزة
٣٣٦	الفيل
٣٣٩	قريش
٣٤١	الدين
٣٤٣	الكوثر
٣٤٥	الكافرون
٣٤٧	النصر
٣٤٨	أبي لهب
٣٥٠	الاخلاص
٣٥٣	الفلق
٣٥٥	الناس
٣٥٧	خاتمة الكتاب

انتهى

المطبعة الشغافية

رقم الأيداع بدار الكتب ٢٤٠٠/١٩٧١

